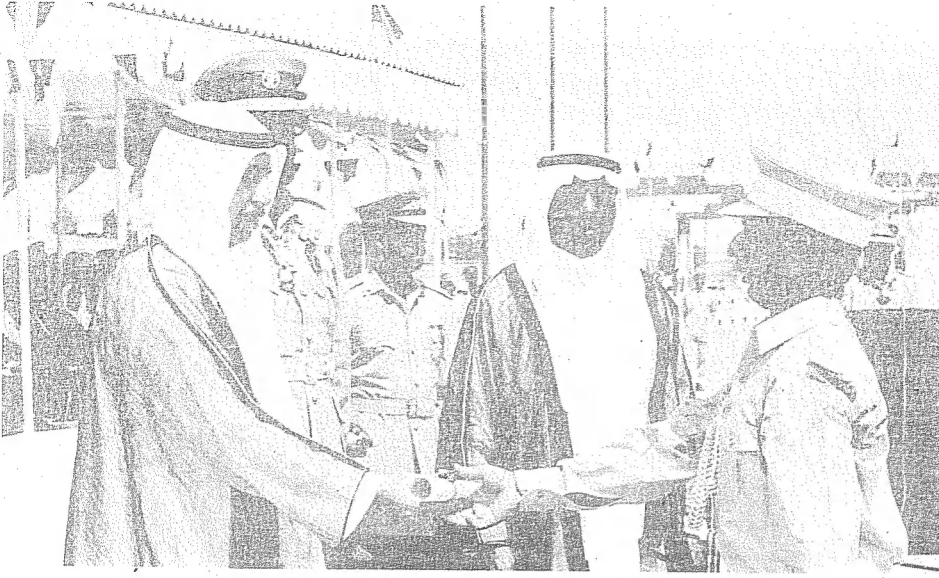


# الوعي الإسلامي

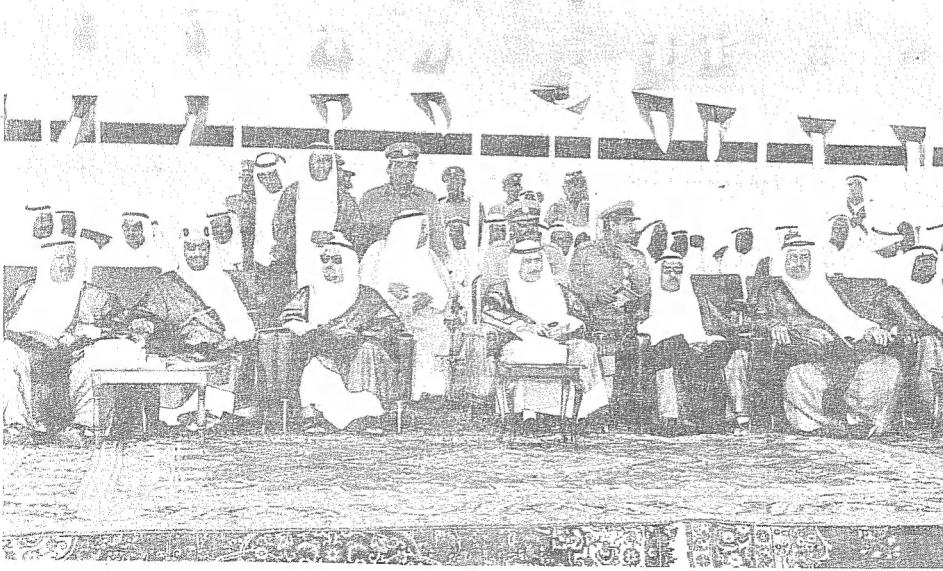
إسلامية ثقافية شهرية

السنة السادسة - العدد ٦٤ - ربيع الثاني ١٣٩٠ هـ - ٥ يونيو «حزيران» ١٩٧٠ م

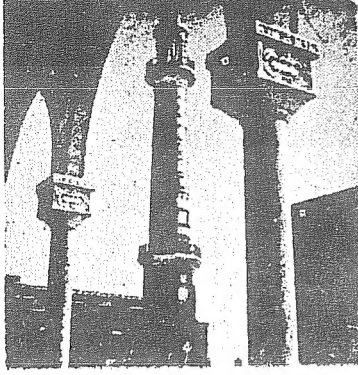




سمو الأمير المعظم وهو يسلم الشهادات للخريجين .



تفضل حضرة صاحب السمو أمير البلاد المعظم والقائد الأعلى للجيش والقوات المسلحة فتشمل برعايته السامية ، قبل ظهر أمس الاثنين ١٩٧٠/٥/٤ ، حفل تخريج الدفعة الأولى من ضباط الكلية العسكرية . ويبدو سمو الأمير ويسمو ولي العهد وعدد من الشيوخ والوزراء وهم يتابعون العرض العسكري الذي جرى بهذه المناسبة .



مسجد الفاضل بمدينة « النامة »  
عاصمة البحرين وتبدو في الصورة  
منارته الرشيقة بنقوشها الجميلة  
وبعض العقود فوق الاسطوانات  
المرتفعة .

### الـثـمن

فلسا ٥٠	الكويت
ريال ١	السعودية
فلسا ٧٥	المراق
فلسا ٥٠	الأردن
قروش ١٠	ليبيا
مليبا ١٢٥	تونس
دينار وربع	الجزائر
درهم وربع	المغرب
روبية ١	الخليج العربي
فلسا ٧٥	البحرين وعدن
قرشا ٥٠	لبنان وسوريا
مليبا ٤٠	مصر والسودان

### الاشتراك السنوي للهيئات فقط

في الكويت ١ دينار  
في الخارج ٢ ديناران  
( او ما يعادلها بالاسترليني )  
اما الافراد فيشتركون راسا  
مع متعهد التوزيع كل في قطره

### عنوان المراسلات

مدير ادارة الدعوة والارشاد  
وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية  
ص. ب ١٣ هاتف ٢٢٠٨٨ - الكويت

## الوعي الاسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P.O.B 13

السنة السادسة

المعد الرابع والستون

ربيع الثاني ١٣٩٠ هـ

٥ يونيو « حزيران » ١٩٧٠ م

تصدرها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

بالكويت في غرة كل شهر عربي

هدفها : المزيد من الوعي ، وايقاظ  
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية  
والسياسية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَدِينَةُ النُّهْرِ

## اليهود والاسلام

اشتبك المسلمون في نزاع مسلح مع الوثنيين ، واشتبكوا مع اهل الكتاب من الروم وغيرهم ، واشتبكوا مع اليهود ، فما وجدوا عدوا اسود قلبا ، ولا اشد خبثا ، ولا اأم نفسا ، ولا اذ خصومة ، ولا اعنف عداوة من اليهود .

ولهذا نزل القرآن الكريم على الرسول العظيم صلى الله عليه وسلم ينبهه ويحذره ، ويؤكد هذا التنبيه والتحذير للمؤمنين في جميع العصور من هذا العدو ، فقال سبحانه : ( لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا ) . وكشفت آيات الكتاب العزيز للمسلمين عن كثير من سوءاته ومخازيه مع رسالات الله السابقة كدليل على شدة اجرامه ، ووجوب الحذر منه .

فهو عصى على كل اصلاح ، متمرد على كل هداية ، ملعون في الزبور على لسان داود ، وفي الانجيل على لسان عيسى ، بسبب غدره بيهود

هذا التحدي العسكري والسياسي والفكري الذي يواجهه الاسلام اليوم ليس هو الاول ، ولا الاخير . وهذه المؤامرة الاسرائيلية السافرة ، والايدي التي تساندها ، وتخطط لها ليست جديدة على الاسلام والمسلمين .

لقد واجه الاسلام في تاريخه الطويل خصومات حاكمة ، وعداوات كافرة ، حاولت سحقه ، وهددته بالفناء ولكنها باءت كلها بالفشل ، وانتهت جميعها بالهزيمة ، ونصر الله دينه ، واعز جنده : « ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا » « والله متم نوره ولو كره الكافرون » .

وتاريخ المسلمين العسكري تاريخ مضيء مشرق .. وصفحاته عامرات بالبطولات والتضحيات ، اذ لم يخل جيل من الأجيال ، ولا عصر من العصور من حروب دامية خاضها المسلمون حماية للحق ، وردا للظلم وقمعا للعدوان ، وكسرا للجبارين .



الله ، واعتدائه على رسل الله ،  
وجراته على محارم الله ، وتحالفه  
مع الشيطان لاطفاء نور الله :  
( لمن الذين كفروا من بني اسرائيل  
على لسان داود وعيسى ابن مريم  
ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون .  
كانوا لا ينهاهون عن منكر فعلوه لبئس  
ما كانوا يفعلون . ترى كثيرا منهم  
يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت  
لهم انفسهم ان سخط الله عليهم وفي  
العذاب هم خالدون ) .

ان تاريخ اليهود مع المرسلين  
تاريخ اسود ، مخضب بدم حملة  
الوحي ورسول الهداية ، ولا يزالون  
يحلون لعنة الله ، وتلاحقهم سبة  
التاريخ نتيجة ولوغهم في هذا الدم  
الطهور الزكى الذى لم يرو ظمأهم  
اللاهة منه دم رسول واحد ، ولا  
اثنين ، وقد فضحهم الكتاب الكريم ،  
فقال سبحانه : ( افكلما جاءكم رسول  
بما لا تهوى انفسكم استكبرتم ففرقنا  
كذبتهم وفريقا تقتلون ) ومن قبل  
القرآن سجل عليهم الانجيل على  
لسان عيسى عليه السلام نهمهم  
لاراقة الدماء ، وتعطشهم للجريمة ،  
فقال : يا اورشليم .. يا قاتلة الانبياء  
وراحمة المرسلين .. كم مرة اردت  
ان اجمع اولادك كما تجمع الدجاجة  
فراخها تحت جناحيها .. ولم تريدوا  
.. هو ذا بينكم يترك خرابا . هذا  
الكلام موجود فى انجيل متى فى  
الاصحاح الثالث والعشرين .. وما  
اظن انه غاب عن يساندون اسرائيل  
من اتباع المسيح .

ان تاريخ اليهود مع المرسلين  
تاريخ اسود ، وتاريخهم مع خاتم  
المرسلين اشد سوادا .. لقد التقى

بهم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وجهها لوجه فى المدينة ،  
فسالهم ، وتودد اليهم ، وزارهم ،  
وطمانهم ، وتعاهد معهم فى صحائف  
مكتوبة ، كفل لهم فيها حرية دينهم  
واقامة شعائرهم ، وامنهم على  
انفسهم واموالهم ، وانفق معهم على  
حماية المدينة من كل عدوان ، والدفاع  
عنها ضد كل مغير ، وطلب منهم ألا  
يخاربهوه ، وألا يعينوا عليه عدوا ،  
واعطاهم كثيرا من الامتيازات ،  
فباح للمسلمين طعامهم ، وأجاز لهم  
التزوج من نسائهم ، وبدأ صلى الله  
عليه وسلم بنفسه ، فصاهرهم  
( « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم  
وطعامكم حل لهم والمحصنات من  
المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا  
الكتاب من قبلكم » ) واتخذ بيت المقدس  
قبلة له تأليفا لقلوبهم ، وكانوا  
يصومون يوم عاشوراء ، فلما قدم  
المدينة ، ورأهم يصومونه قال : ما  
هذا ؟ قالوا : يوم نجى الله فيه بنى  
اسرائيل من عدوهم ، فصامه موسى ،  
فقال عليه الصلاة والسلام : أنا أحق  
بموسى منكم ، فصامه ، وأمر  
المسلمين بصيامه .

فهل قدر اليهود هذه المعاملة  
الحسنة من جانب رسول الله  
والمسلمين ، وهل كانت رغبتهم  
صادقة فى معاشية المؤمنين فى  
المدينة فى سلام ، وهل احترموا  
عهدهم ووفوا بوعدهم ؟

لقد اثبتت التجربة الحية أن اليهود  
لا امان لهم ، ولا عهد لهم ، فهم  
غادرون ، خائنون ، لا يعاشرون ولا  
يسالمون ولا يوثق لهم بعهد ، ولا  
يقفون فى عداوتهم عند حد اذ لم

لهم ، ففضى على سلطانهم ، وحطم نفوذهم ، وظهر الجزيرة من رجزهم ودينسهم ، وكان ذلك بوحى من السماء وأمر من رب العالمين : ( فاما تتقنهم فى الحرب فتشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون • واما تخافن من قوم خيانة فانذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين ) •

هذه الصفحات المطوية من تاريخ التحالف مع اليهود نبه اليها ، ونضعها امام أعين العرب والمسلمين فى هذه الفترة التى يلوح لهم فيها بايثار العافية واختصار الطريق والجروح الى السلام المحموم ، ولعل التجارب الثلاث التى مرت بنا فى السنوات ٤٨ ، ٥٦ ، ٦٧ تقطع بانهم على طبيعة الحيات اذا أحست بالدفع تفتت سمومها فى أقرب الناس اليها •

• • • • •

وبجانب هذه الحقيقة التى ينقلها التاريخ الصادق وتؤكدها التجارب الحية عن عنف اليهود فى عداواتهم للإسلام ، وعدم جدوى مسالمتهم — تبرز حقيقة أخرى هى الصلف والغرور والادلال بالقوة ، وقديما قالوا لرسول الله بعد انتصاره فى غزوة بدر : ( يا محمد : أرايت أنا قومك ؟ لا يفرك ان لقيت قوما لا علم لهم بالحرب ، فأصبت منهم فرصة ، أنا والله لئن حاربناك لتعلمن أنا نحن الناس !!

ان اليهود مع ما تأصل فيهم من الجبن والخوف والحرص على الحياة ، ومع ما عرف عنهم من أنهم لا يعتمدون فى

تمضى الا فترة قصيرة على هذه المعاهدة حتى تكشفت نفوسهم المريضة ، وظهرت نواياهم الخبيثة ، وتاجت نيران الحقد فى صدورهم •• لم ينظروا بعين الرضا الى الانتصارات التى حققها المسلمون ، بل خافوا من امتداد رواق الاسلام وانتشار نوره ، وكان كل انتصار جديد يحزره المسلمون يزيد فى غيرتهم ، ويدفعهم الى الغدر ، ويفضى على السننهم عداوة وبغضا ، والمقرآن الكريم يصور للمسلمين فى دقة بالغة نفسية اليهود ويحذر من الاطمئنان اليهم والثقة بهم ، والاعتماد على هذه المعاهدة فيقول سبحانه : ( قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون • ها انتم اولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله واذا لقوكم قالوا آمنا واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور • ان تمسكنكم حسنة تسوءهم وان تصيكنم سيئة يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط ) •

رفضوا جوار الرسول ، وتنكروا للأمان الذى أعطاه لهم ، ولم يكفوا عن أساليب الختل والخديعة التى مرنوا عليها ، فدسوا الدسائس ، وأثاروا الفتن ، ودبروا الاغتيالات وتآمروا مع المشركين ، وتآمروا مع المنافقين ، ودخلوا فى نزاع مسلح مع المسلمين ، فلما رأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مجمعين على التكتيل به ومحو دين الله استدار

هسروهم على تسيير جيوشهم فى الفضاء الرحب ، وأنهم يكرهون لقاء عدوهم فى الميادين المكشوفة ، وكانت خطتهم فى الحرب قديما القتال من وراء الحصون والجدر : ( لا يقاتلونكم جميعا الا فى قرى محصنة او من وراء جدر ) كما ان خطتهم فى الحرب حديثا الاعتماد على سلاح الطيران حيث يكونون بمنحاة من اللقاء وجها لوجه .. مع هذه الطبيعة الجبانة فانهم لا يستسلمون من قريب ، ولا يلقون السلاح الا اذا اعيتهم الحيل ، ويئسوا من العون والنصير .

لقد احلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود بنى قينقاع من المدينة ، فلم يستسلم الباقون منهم ، فكر على يهود بنى النصير ، وقتلهم فى حصونهم حتى اخرجهم منها ، فلم يرضخ الباقون ، فحاصر بنى قريظة خمسا وعشرين ليلة ، ونكل بهم ، فلم يلق الباقون منهم السلاح ، فنزل خيبر ، وقال : خربت خيبر ، خربت خيبر ، انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ، فحاربوه فى كل منطقة ، وقاوموه من حصن الى حصن ، وما زال ينعقهم حتى قضى على سلطانهم ، وبقيت قلة منهم ، فلما كان عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه ارسل اليهم : ان الله اذن لى فى اجلائكم ، فقد بلغنى ان رسول الله قال : لا يجتمع فى جزيرة العرب دينان ، واجلسى عمر البقية الباقية

منهم .. فلم يكن سوى الاجلاء حل آخر الأمن الاسلام وامن المسلمين . ان يهود اليوم هم يهود الامس فى طباعهم الفليضة ، وقلوبهم القاسية ، لم ينطفئ حقدهم ولم تضاف عداوتهم ، وماذا بقى من العداوة بعد الالوف التى ذبحوها فى فلسطين ، والالوف التى عذبوها فى السجون ، والالوف التى احرقتها بالنابالم .. ماذا بقى من العداوة بعد الارض التى اغتصبوها ، والدور التى نسفوها ، والاموال التى نهبوها ، والمقدسات التى احرقتها ، .. ماذا بقى من العداوة بعد عشرات الالوف من المشردين والمهجرين .. ان القرآن الكريم الذى نزل من عشرين قرنا كانه ينزل اليوم فينبه المسلمين الى خطرهم .. ( لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا ) .

ان يهود اليوم هم يهود الامس لا يعايشون ، ولا يسالمون ، ولا مقام لهم فى ارضنا ، وان القتال الناشب بيننا وبينهم يجب ألا يتوقف حتى ينتهى بنصرة المظلومين وطرد الظالمين : ( قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ) ( الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا ) .



# مظاهر المادية

٣

١ الشك بالله

ب النفقة من سماع الدعوة لوحدة الألوهية

ج الاعتزاز بالقوة المادية في المال والأولاد

د تقييم الناس على أساس الثراء والجاه والعصبية

ه السخرية من المؤمنين والضعفاء

و انكار البعث

ز انكار الحياة الآخروية



# في اتجاه الحياة

للركتور : محمد البهي

\* من غير شك أن يكون الشرك بالله — في صورة ما — أهم مظاهر المادية في اتجاه الحياة للإنسان . فعن طريق الشرك وحده يصل الإنسان المادي إلى هدفه من المتع الحسية والوقوف عندها وحدها . لأنه لا يطالب عندئذ بالروحية ولا بالمثالية ولا بالإنسانية .

فاقتناص المتع الحسية يحتاج إلى المبالاة والنفاق . وأمر هذا وتلك مضمون بالتقلب نحو مصادر النفع والضرر . وليس الشرك إلا هذا التقلب في عبادة من تؤمل فيه المنفعة أو الحماية من الضرر .

\* وترتبط بظاهرة الشرك هذه في اتجاه المادي في الحياة ظاهرة النفرة من سماع دعوة الوحدة في الألوهية ، إذ هي دعوة شمول دون التقلب في العبادة وفي سبيل السعى نحو جلب المنفعة أو دفع الضرر .. هي دعوة إلى القيم المثالية التي ترتفع فوق المتع الحسية ، والتي لا يتجه إليها سوى من تخلص من سيطرة « الأنانية » عليه .

والقرآن إذ يقول في وصف أصحاب هذا الاتجاه المادي في الحياة :

« وإذا ذكر الله وحده أشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة » .

« وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستفتشرون » (١) .

... يحدد يقينا هذه الظاهرة المشتركة في حياة المادي ، وهي ظاهرة

الشرك ، والكفر بالله وحده . فعدم الإيمان بالآخرة هنا : « الذين لا يؤمنون بالآخرة » يرمز إلى الشرك وهو ظاهرة أخرى من ظواهر الاتجاه المادي في الحياة ، نتيجة للشرك والكفر بالله وحده . والتعبير بقوله : « وإذا ذكر الذين من دونه » يراد به ما دون الله من الأصنام والأوثان . وكما تكون هذه الأصنام والأوثان أجارا تكون من الناس ، والأموال ، والأولاد ، والمتع الحسية والجاه الدنيوي ، وهم الشركاء المساعدون الذين يتجه إليهم المادي في حياته هاشا وفرحا .

فاذا ذكرت الدعوة الى وحدة الله فى الوهيته وذكرته صفاته — وهى تعبير عن القيم المثالية العليا — سد طريق الشرك أو طريق التقلب والنفاق . أى طريق الوصول الى المتع الحسية .

فدعوة التوحيد توحى لمن يؤمن بها ان يقف فى عبادته عند الله وحده ، ويتمثل فى نفسه صفاته جل جلاله ، كى يقترب بهذه العبادة منه . والمؤمن بالله لا يقترب منه عن طريق العبادة الا اذا حاول أن يحاكي هذه الصفات فى تصرفاته وسلوكه : فيحاكى العلم ، والخلق ، والقدرة ، والحياة ، والارادة ، والفنى ، والرحمة والشدة ، .. الى غير تلك الصفات التى تعرف لله سبحانه وتعالى .

والمؤمن بالله اذ يحاكي هذه الصفات فى التصرفات والسلوك لا يحتاج الى وسيلة أو وسائل ، ولا الى شريك أو شركاء لله جل شأنه ، فى تحقيق منفعة مادية أو دفع ضرر مادية . لانه نفسه لا يقف عند حد المتع الحسية الدنيوية كهدف أخير فى حياته . وانما يتطلع الى متع أخرى فى مرحلة ثانية فى وجود الانسان أكثر خيرا وأبقى نفعا . ثم مع ذلك يرى : انه بتحصيل العلم ، واتقانه العمل والابداع فيه ، وبدفعه فوق الشهوات والاهواء ، وبقتاعة فى الاستمتاع بما يملك .. وغير ذلك عن طريق عبادته ، يحس بمتعة نفسية أكثر من تلك المتع المادية . بل ربما يرى أنه فى تنازله عما يملك أو يقتنى من متع الى غيره من أصحاب الحاجة يزيد فى متعة ذاته وفى الاحساس بهذه المتعة .

فالنفرة من سماع دعوة الوحدة فى الالوهية اشارة المادية فى اتجاه الحياة للانسان . لانها تنطوى على حرمان جزئى على الأقل من المتع المادية . وهو ذلك الحرمان الذى يفرضه المؤمن بالله وحده على نفسه ، ان تعين الحرمان سبيلا الى الاقتراب من الله فى صفاته .

والاستبشار عند سماع ما دون الله من شركاء متمثلين فى انسان أو فى مال أو فى أولاد ، أو فى حجر ، هو صنم ، اشارة المادية فى اتجاه الحياة للانسان . لانها هى الهدف الذى يسعى اليه المادى ، ولان تحصيله — لهذا الهدف — يثير المتعة الحسية لديه . فالتقرب من انسان ذى جاه أو سلطان ، وتحصيل المال ، ووجود عصبية الأولاد من شأنها أن تثير الفخر والزهد ، كما من شأنها أيضا أن تزيد فيما يستمتع به الانسان المتقرب الى أى منها .

وبالاضافة الى هذه الظاهرة المزدوجة فى حياة المادى توجد ظاهرة أخرى تكاد تكون تعبيرا عما تنطوى عليه نفس صاحب هذا الاتجاه . وهى الاعتزاز بالقوة المادية فى المال ، والأولاد ، والاعداد ، نقرأ قول الله تعالى :

« وما أرسلنا فى قرية من نذير الا قال مترفوها ( أصحاب الاتجاه المادى ) :

١ — « انا بما أرسلتم به كافرون » .

٢ — « وقالوا : نحن أكثر أموالا وأولادا ، وما نحن بمعذبين » .

« قل : ان ربي يبيسط الرزق لمن يشاء ، ويقدر ، ولكن أكثر الناس

لا يعلمون » .

« وما أرسلنا فى قرية من نذير الا قال مترفوها ( أصحاب الاتجاه المادى ) :

صالحا ، قائلون : لهم جزاء الضعف بما عملوا ، وهم فى الغرفات آمنون » ( ٢ ) .  
... فبينما من وجهت اليهم دعوة التوحيد فى الالوهية وانذروا من رسولهم ان هم عارضوها ، يظنون كفرهم بها ، وهم من أصحاب الترف

واليسار : « .. الا قال مقترفوها : انا بما ارسلتم به كافرون » .. اذا هم فى الوقت نفسه يرفضون الانذار والتهديد من رسولهم ، معتزين بأنهم أكثر أموالا وأولادا من غيرهم ، وبالاخص من المؤمنين : « وقالوا : نحن أكثر أموالا وأولادا » ومن أجل أنهم أكثر أموالا وأولادا فهم يتصورون أنهم لا يعذبون ، أى لا ينال منهم وعيد ولا تهديد ، وكذلك لا ينال منهم عقاب وعذاب ان وقع عليهم بالفصل : « وما نحن بمعذبين » .

فمن يتجه اتجاه المادى فى الحياة يفتر بما يحصل من أموال وثروات ، ويطفى بما تكون له من عصبة فى الأولاد والأسرة . ويعتقد بما له من قوة الثراء والأولاد ان السوء لا يقترب منه ، وأنه بأمواله وأولاده يتصور أنه يستطيع ان يفعل ما يريد . يتصور أنه يستطيع ان يكون ذا جاه ونفوذ أكثر ممن يمارس الجاه والنفوذ بالفعل : « كلا ان الانسان ليطغى . ان رآه استغنى » . يتصور أنه يستطيع ان يشارك الله فى تدبير الكون وتوجيه حياة المجتمع والأمة . بل يتصور أنه يستطيع ان يكفر بربه وينعمه ، بسبب ما لهذه النعم الكثيرة من تأثير عليه فى الفرور والطفيان : « واذا انعمنا على الانسان اعرض ونأى بجانبه » . « ان الانسان لربه لكنود . وأنه على ذلك لشهيد » . وحتى لو نزعته منه قوة المال والأولاد فترة يتذوق فيها الحرمان فإنه لو عادت له هذه القوة مرة أخرى سيمود هو سيرته الاولى فى الاعتزاز والفرور طالما يتمكن منه الاتجاه المادى : « ولئن اذقناه ( الانسان ) نعماء بعد ضراء مسته ليقولن : ذهب السيئات عني ، انه لفرح فخور » (٣) .

انه اتجاه المادية يجعل الانسان يفتر بما يملك من قوة ، حتى تجعله يجترى على ربه فيكفر به : « يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم ؟ » رغم أنه هو : « الذى خلقك فسواك فعدلك . فى أى صورة ما شاء ركبك ا » (٤) . رغم أنه الخالق له فى احسن صورة ، ورغم أنه المنعم عليه بأسباب القوة المادية التى يفتر بها الآن . ولكنها المادية تعمى ولا تبصر ، وتضل ولا تهدى . ولكى لا يترك القرآن الكريم حجة صاحب الاتجاه المادى فى الحياة فى الاعتزاز بالأموال والأولاد تأخذ الطريق الى نهايته فى الحجية كسبب للاعتزاز والفرور وقف ليقرر حقيقته :

الاولى : ان المال فى كثرته وقلته هبة من الله للانسان ، ولا شأن له بالايان والكفر .. لا شأن له بالاتجاه الصحيح فى الحياة او الخاطىء فيها : « قل : ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون » . فهم لا يعلمون بسبب الفرور بالمال وقوة تأثيره فى الحياة على الادراك والحكم . الثانية : أنه لا صلة للأموال والأولاد برضاء الله عن تكون له أموال وأولاد . فالأموال والأولاد بمعدل تماما عن مقياس الرضاء عند الله . ومقياسه الحقيقى يتمثل فقط فى الايمان ، والعمل الصالح المستقيم : « وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقرىكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون » (٥) .

وبتقرير هاتين الحقيقتين أصبح لا يستند صاحب الاتجاه المادى فى الحياة فى غروره واعتزازه بالأموال والأولاد الى حجة واقعية . فما عنده اليوم من أموال قد ينتقل الى غيره غدا . وما له من اولاد الآن قد يسيئون اليه بعد وقت من الزمن ويصبحون عليه نقمة بعد ان تصورهم نعمة . والأموال والأولاد إذن ليست من الأمور الذاتية التى تلازم ذات الانسان فى غده ، كما هى له فى

يومه . ومبعث سرور الانسان يجب أن يكون فيما هو أبقي ، وليس فيما هو متغير ومتقلب .

✽ وعن الاعتزاز بالقوة المادية فى المال والاولاد لدى صاحب الاتجاه المادى فى الحياة ، يتكون عنده مقياس التقييم للآخرين عداه على أساس من الثراء والجاه والقوة المادية — ان فى الاولاد والقبيلة ، أو فى السلطة ... ويبعد كل ما له علاقة بإنسانية الانسان فى تقييمه وتقديره .

وما جاء فى سورة الزخرف من قصة فرعون مع موسى عليه الصلاة والسلام يعطى ما للمتبع والقوة المادية من أثر فى تقييم الناس ووضعهم فى درجات التقييم المختلفة . نقرأ قوله تعالى فى هذه السورة :

١ — « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملائه فقال : انى رسول رب العالمين . فلما جاءهم بآياتنا (معجزاتنا) اذا هم منها يضحكون . وما نريهم من آية الا هي اكبر من اختها . »

٢ — « واخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون . وقالوا : يا ايه الساحر ! ادع لنا ربك بما عهد عندك اننا لمهندون . »

٣ — فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكتون . ونادى فرعون فى قومه قال : يا قوم ! اليس لى ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي أفلا تبصرون ؟ »

٤ — « أم انا خير من هذا الذى هو مهين (موسى) ولا يكاد يبين . »

٥ — « فلو لا القوى عليه أسورة من ذهب ، أو جاء معه الملائكة مقترنين . فاستخف قومه فاطاعوه ، أنهم كانوا قوما فاسقين » (٦) .

... فهذه الآيات تجل خمس مراحل فى تطور علاقة موسى — عليه الصلاة والسلام — كرسول أرسل من قبل ربه الى فرعون مصر وملائه ، كمجموعة تمكن من نفوسهم حب المتع الدنيوية وأعطيت من أسباب القوة المادية المال والرجال ، والجاه والملك والسلطة ، وبذلك لا ترد فى التقييم للبشر سوى ما تملك هى من مصادر القوة والاعتزاز .

المرحلة الأولى وصول موسى عليه الصلاة والسلام الى فرعون وملائه بما يؤيد دعوته الى الوحدة فى الألوهية من معجزات ، وعرضه هذه المعجزات معجزة بعد أخرى ، وهى تتفاوت فى التفوق بعضها على بعض ، ومع ذلك كان الرد على دعوته بالضحك والكفر بها : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملائه فقال انى رسول رب العالمين . فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يضحكون . وما نريهم من آية الا هي اكبر من اختها . »

المرحلة الثانية : مجازاة فرعون وملائه على هذا الرفض والكفر بالقسط فى انتاج الحقول والنقص فى ثمار الحقائق سنين عديدة ، لعلهم يرجعون فيكشفون غطاء المادية فى اتجاههم فى الحياة عن عيونهم ويعودون الى الايمان بالله وحده : « واخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون » . والمذاب الذى أخذوا به هو ما تحكيه الآية الأخرى فى سورة الاعراف : « ولقد أخذنا آل فرعون بالسيفين ( قحط المحاصيل — والتعبير عنها بالسنين لانها كل سنة ) ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون » (٧) . وعندما تضرروا بالقحط ونقص الثمرات سنين عديدة ناشدوا موسى عليه الصلاة والسلام أن يدعو ربه بما عهد اليه من الرسالة وبما اختاره لادائها ، أن يكشف عنهم هذا العذاب ، وهو عذاب القحط ونقص الثمرات . وكان عذابا فى حقيقة أمره لان معيشة سكان وادى النيل تقوم على الفلاحة والزراعة . فاذا أصيب الزرع والثمر بتلف أو ضرر كان الجوع وكانت مآسى الفقر والضيق .



ناشدوا موسى ان بدعوا ربه ، على ان يؤمنوا برسالته ، اذا ذهب عنهم هذا الضنك ، أو هذا العذاب : « وقالوا : يا ايها الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك ، اننا لمهنتون » .

المرحلة الثالثة : أنه بعد أن كشف عنهم العذاب ، الذى تمثّل فى القحط والضيق سنين عديدة عادوا فنكثوا بما عاهدوا عليه من اعتداء وإيمان . وغلب عليهم الاتجاه المادى فى حياتهم وخدعوا من جديد بما لديهم من قوة ومنع حسية وأعلن فرعون الزهو بملكه ، وتملكه الغرور الذى سد عليه منافذ العقل والحكمة : « فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون . ونادى فرعون فى قومه ، قال : يا قوم ! ليس لى ملك مصر ، وهذه الانهار تجري من تحتي ، أفلا تبصرون ؟ » .

المرحلة الرابعة : ان فرعون فى موجة الزهو والفخر بملكه وبقوته وبما لديه من أموال وثراء عبر عن احتقاره لموسى عليه الصلاة والسلام وقاس منزلته بمقياس المادة وحدها التى تتمثل فى المظهر وفى القدرة على الاستمتاع بمتع الحياة الدنيا : « أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين ( يقصد موسى ) ؟ »

المرحلة الخامسة : وأنه تبعا لمقياس المادة وحدها كان يمكن لفرعون وملأه أن يصدقوه لو قدم اليهم فى صورة ثرى القيت عليه أسورة من ذهب : « فلو لا القى عليه أسورة من ذهب » . لانه عندئذ يكون ذا منزلة اجتماعية تعطيه الحق فى النقاش ، كما تعطى لقوله إمكانية القبول والتصديق . فهو عندئذ ليس بذى حاجة لا يسمع قوله ولا تقبل دعوته .

فاذا لم يكن على صورة الثرى عديم الحاجة الى الغير فلا أقل من أن تصبحه بعض الملائكة للتدليل على شأنه واحداث فرصة لقبول دعوته : « .. أو جاء معه الملائكة مقترنين » . وفرعون كان ماديا ، أى يغلب عليه الاتجاه المادى فى الحياة ، وله خصائص أصحاب هذا الاتجاه . وهو اذ ينكر على موسى عليه الصلاة والسلام — رسالته ويرفض الإيمان بها ويتخذ من الآيات والمعجزات التى عرضها مادة للضحك ، كل ذلك بسبب أنه من الضعفاء الأذلاء فى مظهرهم الذين لا يستطيعون ان يتزينوا بما يتزين به الأثرياء وأصحاب الجاه . ويترك قيمته الذاتية وقيمة رسالته الموضوعية التى هى لصالح المجتمع فى علاقات بعضه ببعض ، وراء المظهر الخارجى له . أى ان مقياس القبول أو الرفض ليس موضوع الرسالة ولا خصائص الذات وقيمتها التى لموسى عليه السلام ، وإنما هو مظهر موسى من الفقر أو الثراء .

✽ والذى يقدر الناس على أساس من فقرهم أو غناهم ، أو على أساس ضعفهم وقوتهم المادية ، أو على أساس مدى استمتاعهم بمتع الحياة أو مدى حرمانهم .. لا شك أنه يسخر من الفقير أو الضعيف أو المحروم ، مهما كانت استقامته فى السلوك ، وحكمته فى التصرفات ، وأنسانيته فى معاملة الآخرين ، فى الوقت الذى يوفر فيه الاحترام للثرى أو القوى أو المستمتع بالحياة المادية ولو كان ظالما لنفسه ولغيره أو معتديا على الآخرين فى حرمانهم ، وأنفسهم ، وأموالهم ، ومساكنهم .. ولو كان أنانيا ومتغاليا فى احترامه وخضوعه ، ومنافقا فيما يقدم من مظاهر الاحترام للغير والولاء له .

هذه الظاهرة — ظاهرة السخرية من الفقراء والضعفاء — مهما كان شأنهم وكانت قيمتهم فى ذواتهم — هى أمر طبيعى لن يسيطر عليه الاتجاه المادى فى

حياته . بقدر زينة الدنيا وبقدر من يتزين بها ، ويحتقر القيم المثالية ومن يسمى ليها ، ان حرم من الدنيا ومالها من زينة ومتممة :

١ - « زين للذين كفروا الحياة الدنيا » ، ٢ - « ويسخرون من الذين آمنوا » ، ٣ - « والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة » ، ٤ - « والله يرزق من يشاء بغير حساب » (٨) .

... والآية هنا تعطى ما يتصوره الماديون بالنسبة للقيم فى الحياة ، وكذلك ما هو عند الله فى حقيقة الأمر وواقعه . تعطى :

ان الذين يكفرون بالله ، يخدعون بالحياة الدنيا ، وتبدو لهم على غير حقيقتها .. تبدو لهم أنها الامل والهدف ، ولا شىء آخر وراءها . وسواء أكان كفرهم هو سبب خداعهم بالدنيا ، أم أن خداعهم بالدنيا هو سبب كفرهم .. فالأمران ظاهران لا تنفك احداها عن الاخرى فى السلوك لصاحب الاتجاه المسمى .

ولأنهم يقومون تحت تأثير الخداع بزينة الحياة الدنيا ، لا يرون فى غير هذه الزينة شىئا يستحق التقدير وتمنح له القيمة . ولذا الذين لا يملكونها ليس لهم وزن فى التقدير والتقييم ، وهم لذلك موضع سخرية واستخفاف ممن يملكونها . والمؤمنون لأنهم عادة لا يتشبهون بمتع هذه الحياة الدنيا ، فى سبيل هدف أسمى بعدها وهو هدف الرسالة والجهاد فى سبيلها ، فلبسوا من أصحاب الزينة الدنيوية ، وبالتالي هم محل سخرية واستخفاف فى نظر من يصنع القيمة كل القيمة على المتع الدنيوية وحدها : « ويسخرون من الذين آمنوا » .

ولكن حقيقة الأمر وواقعه : أن المؤمنين لهم الدرجة العليا عند الله فى آخرته ، وأنهم متفوقون فى منزلتهم على أولئك الماديين : « والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة » .

وأن متع الدنيا اذا أعطيت لإنسان ما لا تعطى له بسبب ايمانه أو كفره ، فهى من الله . وكما يعطيها الله لمن يشاء ، فهو يبيسط الرزق لمن يشاء ويقدر لمن يشاء . وفى بسطه للرزق قد يبسطه بغير حدود : « والله يرزق من يشاء بغير حساب » . فالرزق ومتع الحياة الدنيا كلها عطاء وحرمان ، وسعة وضيقا لا تتبع الايمان والكفر ، وليست بالتالى عنوانا على القيمة والمنزلة . بل أساس القيمة فى التقوى والايمان ، وليس فى المال والثراء وجاه الدنيا . ولكنها ظاهرة المادية فى اتجاه الحياة تأخذ طريقها فى السخرية والاستخفاف بمن لا يملك من الدنيا زينة أو متعة ، كما تأخذ الطريق الى صور أخرى تعبر عنها .

ومن المظاهر الضرورية لأصحاب الاتجاه المادى فى الحياة انكار « البعث » وانكار « الآخرة » كلية بما فيها من جزاء .. بما فيها من جنة ونار .

أما انكار البعث فلان البعث ضرورة تترتب على النظرة الى الدنيا على أنها مرحلة أولى فى حياة الانسان ، هى مرحلة « الاختبار » فى العمل والسلوك ، وأن ما فيها من متع حسية من زينة ومال وولد لا يمثل المتع النهائية فى حياة الانسان عامة ، وأنها أدنى بكثير من تلك المتع التى هى خالصة للمؤمنين فى الحياة الثانية ، وهى حياة الآخرة .

والبعث اذن بناء على هذه النظرة هو بداية المرحلة الثانية التى ستتقرر اما الى جنة أو الى نار فى الدار الآخرة ، تبعاً لنوعية العمل الذى قام به الانسان فى الدنيا .

ولكن من يرى متع الحياة الدنيا متعاً نهائية ، وأن الدعوة الى الانصراف عن

تحصيلها هي دعوة خادعة ومضللة لا بد أن ينكر متعا أخرى وراءها . وبالتالي ليست هناك في نظره حاجة الى « بعث » ولا الى دار أخرى يستمتع أو يشقى فيها الانسان . وليس هناك تقييم آخر لعمله في الدنيا . . ليس هناك حساب ولا وزن لما عمل من قبل . والمقاييس التي تستخف بمتع الدنيا أو تقنن السلوك والأعمال فيها هي مقاييس وضعت لهدف واحد ، وهو الحيلولة دون الاستمتاع بزيينة هذه الحياة لأكثر عدد ممكن من الناس ، كي تتوفر هذه الزينة لقلة قليلة منهم فقط ، وهم الذين يستطيعون اقتناصها بطاقتهم وقوتهم المادية المثلة في الشرف والجاه ، أو المال والأولاد .

فالبعث في نظر أصحاب الاتجاه المادى جزء من « مركب » — هو الجزء الأخرى ، والدار الآخرة ، والجنة والنار فيها — يستهدف الظلم في توزيع متع الدنيا بحرمان من يستطيع السعى الى تحصيلها عن طريق اغرائه ببريق هذا « المركب » .

والقرآن الكريم يصور النظرتين وأصحابها فيما تقصه هذه الآيات :  
« أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ؟ ساء ما يحكمون » .  
« وخلق الله السموات والأرض بالحق ولنجزي كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون » .

« أفرايت من اتخذ الله هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله ؟ أفلا تذكرون ! » .  
« وقالوا : ما هي الآياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم أن هم إلا يظنون » (٩) .

.. فالذين اجترحوا السيئات وارتكبوا الجرائم — وفي مقدمتها الشرك والكفر بالله — فريق له نظرتهم في الحياة ، وهي نظرة صاحب الاتجاه المادى . ومن أجل ذلك لا يرى إلا أن الوجود الحاضر مستمر ، في استمرار الموت والحياة وليس لهذا الاستمرار نهاية . والموت طبيعى والحياة طبيعية أى أن ما يجرى في هذا الوجود الشاهد هو أمر طبيعى ، لا دخل لأجنبى عن الطبيعة والدهر فيه :  
« ما هي الآياتنا الدنيا ( الحاضرة والمشاهدة ) نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ( ما يميتنا إلا الدهر وما ينشئنا أيضا إلا الدهر والطبيعة ) » .

والذين آمنوا وعملوا الصالحات — وفي مقدمتها الإيمان بالله وحده — فريق ثان له نظرتهم في الحياة ، وهي نظرة المؤمن بالآخرة والبعث والحساب فيها ، ويرى أن الموت والحياة بيد الله ، وأن استمرار الوجود الانسانى ليس على هذه الأرض وإنما في دار أخرى ، وله طابع آخر يختلف عن طابع الوجود الأرضى .

وبينما الفريق الأول اعتمدته الطبيعة واتجاه المادية فضل على علم منه وشعور تام بوضعه ، وسدت عليه منافذ الإدراك الصحيح — وهى منافذ السمع والبصر والفؤاد — وأصبح لا يتجه إلا من ظلال المادية وحدها . . اذا بالفريق الثانى على هداية من ربه ، وشتان ما بين الفريقين في محياهم ومماتهم . وهذا الاتجاه المادى ليس وقفا على جيل معين من البشر . انما هو ظاهرة انسانية تتجلى في كل جيل من أجيال البشرية ، ويعتبر أصلا من أصول الحياة الانسانية ، كالايمان بالله سواء بسواء . أى أن كلا منهما من ظواهر التفكير الانسانى التى تصاحبه بحكم طبيعته في تطوره وفي مدى اختلاف الأفراد في هذا التطور .

ودعوة الايمان بالله فى اى زمن سيواجهها حتما هذا الاتجاه المادى الذى ينكر عليها دعوتها فى أصلها الذى تقوم عليه ، والله — سبحانه وتعالى — فى وجوده أو فى صفاته الأخرى بالنسبة للإنسان والكون .  
والقرآن ذاته يقص هذه المواجهة الحتمية التى واجهتها دعوة الايمان بالله فيها مضى — وتواجهها كذلك فى الحاضر والمستقبل — وأنها لم تكن قاصرة على رسول أو داع — بعينه :

« ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ( اى من بعد نوح ومن آمن به ) .  
فأرسلنا فيهم رسولا منهم ( قيل : هود أو صالح أو شعيب ) : أن اعبدوا الله ما لكم من الله غيره أفلا تتقون ؟

١ — « وقال إلا الذين كفروا من قومه وكذبوا بلفظ الآخرة وأترفقناهم فى الحياة الدنيا : ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون .  
ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون ! ان هى إلا حياتنا الدنيا : نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين . ان هو إلا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين » ( ١٠ ) .

فأصحاب الاتجاه المادى الذين ذكرت الآيات السابقة فى سورة الجاثية ، وهم مشركو مكة ، انكارهم للبعث فى مواجهة دعوة الرسول عليه الصلاة والسلام لم يكونوا وحيدى فى تاريخ البشرية فى هذا الاتجاه . بل تذكر هذه الآيات الأخرى التى وردت فى سورة المؤمنين وتحدث عن أصحاب هذا الاتجاه المادى فى خصائصهم الأساسية — وهى الكفر بالله ، والتكذيب بلفظ الآخرة ، والترف فى الحياة الدنيا — بأنهم أنكروا « البعث » فى مواجهة دعوة هود ، أو صالح ، أو شعيب أيهم : « أن اعبدوا الله ما لكم من الله غيره أفلا تتقون » .  
وهذا انكار سابق على انكار مشركى مكة للبعث فى مواجهة دعوة الرسول محمد عليه الصلاة والسلام .

وسيزل انكار « البعث » فى الآخرة ظاهرة للاتجاه المادى فى الحياة بعد الدعوة المحمدية الى يوم تقوم الساعة .

أما انكار « الآخرة » فهو لا يقل وضوحا فى نتائج الاتجاه المادى فى الحياة عن أى مظهر آخر من مظاهره . فطالما الدنيا وحدها هى مجال الحياة لصاحب هذا الاتجاه ، وطالما ما فيها من زينة ومتع مادية هى التى ينبغى أن يسعى اليها وحدها ، وطالما الطبيعة هى كذلك بقوانينها التى لا تتخلف ، ذات التأثير وحدها فى مجريات الحياة والوجود على الأرض ، وطالما المقاييس التى تخفف من وزن وقيم المتع المحسوسة من أموال وأولاد وغيرها هى مقاييس قصد بها نفع القلة على حساب الكثرة . . طالما كل ذلك فلاى سبب أو لاى هدف آخر تكون الدار الآخرة ؟

انها عندئذ تكون زائدة على الوجود الإنسانى ، ولا تشغل فيه فراغا ، الا فى وهم من يتجاوز فى نظرتة وفى حياته هذا الوجود الدنيوى الحاضر !! هذا منطق الماديين . انهم يعيشون لوقتتهم ولوجودهم الحاضر فحسب :

« ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم فهم يعمهون » ( يترددون فى ضلال ) ( ١١ ) . فهم واقعون تحت خداع ما فى الدنيا من زينة ، ولا يرون شيئا آخر وراءها يستحق أن يصرفهم عنها .

ويربط القرآن الكريم بين عدم الايمان بالله وحده وعدم الايمان بالآخرة ، ويكاد يجعل عدم الايمان بالله وحده نتيجة لازمة لعدم الايمان بالآخرة ، فيما يقوله :



« الهكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون » (١٢) .

.. فاذ تدعو الرسالة الالهية الى الايمان بالله وحده ، عندما تقرر : « الهكم اله واحد » .. تذكر ان الذين لا يؤمنون بالآخرة من شأنهم ان تنكر قلوبهم الايمان بالله وحده ، ومن شأنهم أيضا ان يترفعوا عن سماع الدعوة الى هذا الايمان ، فضلا عن النظر في هذه الدعوة وما تنطوي عليه من حق : « فالذين لا يؤمنون بالآخرة : قلوبهم منكرة وهم مستكبرون » .

والامر في مظاهر الاتجاه المادي في الحياة لا يحتاج الى تفتيش في أى واحد منها يستلزم الآخرة لأنها جميعها متفرعة عن أصل واحد ، هو عدم مفارقة المحسوس الى ما وراءه سواء في ادراكه وتأمله أو في الايمان به . وطالما وجد مظهر منها في تصرفات انسان ما فالمظاهر الأخرى لا بد ان تكون مصاحبة له في الوجود ، وان اختلفت درجة وجوده وظهوره للعيان . وفي تصوير القرآن للذين لا يؤمنون بالآخرة في قوله :

« واذا بشر أحدهم بالآخرة ظل وجهه مسودا وهو كظيم . يتوارى من القوم من سوء ما ينشر به : أيمسكه على هون ، أم يدسه في التراب ؟ الا سوء ما يحكمون ! للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء ولله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم » (١٣) .

.. بأنهم المثل السيئ بين الناس ، وفي تصويره لهم كذلك في قوله : « وانك تَدْعُوهم الى صراط مستقيم . وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون . ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون » (١٤) .. بأنهم منحرفون عن الصراط السوي ، رغم انهم يدعون اليه ، وبأنهم سرعان ما يعودون الى الطغيان والتردى فيه ، ان زالت عنهم المصائب بعد وقوعها بهم .. هذا التصوير وذاك هو تصوير لصاحب الاتجاه المادي في الحياة وان جاء هنا في شأن من لا يؤمن بالآخرة . ولذا يمكن ان يوصف أى انسان بدت في سلوكه أية ظاهرة من ظواهر الاتجاه المادي بكل الخصائص التي يستلزمها هذا الاتجاه . هذا من جهة . ومن جهة أخرى يمكن : ما قيل بخصوص ظاهرة ، ان يقال في ظاهرة أخرى :

أ ( فالشرك ،

ب ( والنفرة من سماع الدعوة لوحدة الالهية ،

ج ( والاعتزاز بالقوة المادية في المال والاولاد ،

د ( وتقييم الانسان على أساس الثراء والجاه والعصبية ،

هـ ( والسخرية من المؤمنين ، والضعفاء والفقراء ،

و ( وانكار البعث ،

ز ( وانكار الآخرة ..

... كلها ظواهر أو مظاهر للاتجاه المادي في تصرف الانسان . فاذا تقلب الانسان في عبادته وولائه وصداقته واحترامه ، ودأب على النفاق ، واتخذ من الجبن ستارا لحسن المعاملة .. فهو مادي في اتجاهه . ويمكن ان تلاحظ عليه بقية الظواهر الأخرى .

وكذلك اذ يعتز بالقوة المادية ، وحدها ينفر من الدعوة الى الالهية والوحدة فيها . واذ يقيم الآخرين على أساس القوة المادية يسخر من الضعفاء والفقراء ، كما يسخر من المؤمنين الذين حرموا زينة الحياة الدنيا . واذ ينكر البعث أو اليوم

الآخر يستند الى أصحاب القوة فى الحياة وحدهم ويدل لهم ، ويستتهزىء فى الوقت نفسه بكل قيمة عليا لا يجسدها حس .

يستحيل على المادى فى اتجاهه فى الحياة أن يؤمن بقول الله تعالى :

« يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون » (١٥) .

... أو يؤمن بقوله جل وعلا :

« وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب ، وان الدار الآخرة لهى الحيوان

( الحياة ) لو كانوا يعلمون » (١٦) .

.. يستحيل عليه أن يؤمن بهذه أو بتلك . لأنه لا يؤمن بأن معرفته بالوجود

الدنيوى هى معرفة سطحية . والا لما تهالك على الدنيا وزينتها ومتعها .. والا

لما تركها تسد عليه منافذ الادراك دون غيرها . ولأنه لا يؤمن أيضا بأن ما فى

الحياة الدنيا أن هو الا لهو ولعب .. ان هو الا قليل الاهمية بالنسبة لما فى

الآخرة ، وانه لا يمثل الحياة الحقيقية ، وانما تمثلها الدار الآخرة تمثيلا صحيحا .

هو على النقيض : يؤمن بأن معرفته معرفة دقيقة ويقينية ، اذ قصرها على

الوجود الحاضر المحسوس وحده ، ولم يتجاوزها الى ما هو مغيب وغير مشاهد .

ويؤمن مع ذلك — أو بناء على ذلك — بأن تركيزه فى هذه الحياة الدنيا والاستمتاع

بما فيها من متع وزينة انما يحى حياة واقعية ، ويمارس نشاط الاحياء اليقظين ،

وليس نشاط الاحياء فى صورة الاموات ، الذين لفظتهم الحياة بعد أن قتلوا من

شأنها .

والصراع بين المادى واللامادى ، أو بين الواقعى والمثالى ، أو بين الوجودى

والروحى هو صراع منبثق من طبيعة الانسان ، وليس هو مفروضا على الانسان .

ومعنى ذلك أنه سيظل على هذه الأرض ، طالما يوجد عليها الانسان .

ومن أجل ذلك مهمة « الروحية » أو « المثالية » أو « الدين » لم تنته بعد ،

مهما طغت « المادية » فى اتجاهها ، وتأثيرها ، واجتذاب الاتباع اليها . سيظل

للدين دوره ، كما للمادية عنادها وجهاحها ، ولو ترك « الدين » مكانه لنادته

« المادية » من جديد الى الصراع معه . اذ يستحيل أن يكون الناس أمة واحدة

فى الايمان أو فى الكفر .. فى الروحية أو فى المادية . ولو بدا فى لحظة ما أن

الناس جميعا ماديون لتحول فى نفس اللحظة فريق منهم يزهد المادية ويقاومها ،

وان لم يكن باسم دين أو باسم روحية خاصة .

كذلك لا تزول « المادية » من على هذه الأرض وفيما تذكره الآية الكريمة :

« وكذلك جعلنا فى كل قرية اكابر مجرميها ليذكروا فيها وما يذكرون الا بانفسهم

وما يشعرون » (١٧) .

.. يدل دلالة قطعية على أن « المادية » . وبعض من يتأثرون بتوجيهها —

موجودة فى كل مجتمع بشرى ولا تزول اطلاقا ، ليباشر من يتبعها الانحراف

والاجرام . وهم لا يسيئون الا لانفسهم ، رغم أنهم ليسوا على ادراك بهذه

الامساء . ولو بدا أن الناس جميعا أصبحوا روحيين لوقع فى ذات اللحظة : ان

فريقا منهم ينصرف عن الروحية الى المادية ويسمى الى اشباع الشهوة ، واشباع

الهوى ، ويبدأ فى الصراع من أجل « ماديته » أو من أجل انفصاله واعتزاله بقية

الناس فى اتجاه وحده . « ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ، ولا يزالون

مختلفين . الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك الا ان جهنم من الجنة

والناس اجمعين » (١٨) .

والامر الذى يزداد أو ينحسر هو عدد المؤمنين بالروحانية والكافرين بها . . هو عدد الذين لا يتقاتلون على متع هذه الحياة ، وعدد من يقاتل ، ويخرب ويدمر ، وينتهك الحرمات ، ويرتكب أساليب القرصنة والفقر والخيانة فى سبيل هذه المتع المادية .

والمادية والدين اذن على طرفى نقيض . ولن تكون المادية ديناً وعقيدة ، كما لا يكون الدين مادية وتقرباً الى عبادة المتع المحسنة . والخصومة بين الطرفين لا تحتاج الى اعلان . والمنافق هو الذى يظهر قرب المادية من الروحانية أو العكس .

ويعاب على المادية طغيانها ، كما يعاب على الروحانية عزلتها — ان اتجهت الى العزلة والانفصال عن الحياة الدنيوية وما فيها — وطغيان المادية لا يبقى ولا يذر على هذه الارض ما يستحق الحياة أو الوجود . وعزلة الروحانية توقف حركة السعى فى هذه الحياة وتجمد النشاط البناء فى عمارة الكون وكشفه .

ولذا : كان الاسلام — الذى هو رسالة الله على لسان أى رسول — يدعو الى الحيلولة دون الطغيان عن طريق المال والاولاد والقوة المادية ، كما يدعو الى عدم العزلة وعدم الانفصالية عن الحياة الدنيا وما فيها من متع ، على نحو ما تنتشد « الروحانية » فى علوها ومبالفتها :

« وابتهج فيما آتاك الله الدار الآخرة ، ولا تنس نصيبك من الدنيا ، واحسن كما احسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الارض ان الله لا يحب المفسدين » (١٩) . . تلك دعوة قوم قارون اليه . وعندما لم يتبعها كان جزاؤه : « فخرقنا به وبداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله ، وما كان من المنتصرين » (٢٠) .

ان مستقبل الدين ليس الى الزوال وان كان الى الاضمحلال . وان مستقبل « المادية » ليس الى الاكتساح وان كان الى الطغيان . والحرب العالمية الثالثة هى التى ستعيد الطريق من جديد الى الايمان بالله ، والى القيم الانسانية فى عالم الانسان .

- |                        |                          |
|------------------------|--------------------------|
| (١) الزمن ٤٥ .         | (٢) سبأ ٣٦ = ٢٧ .        |
| (٣) هود ١٠ .           | (٤) الانفطار ٥ — ٨ .     |
| (٥) سبأ ٣٦ ، ٣٧ .      | (٦) الزخرف ٥٤ — ٥٦ .     |
| (٧) الاعراف ١٣ .       | (٨) البقرة ٢١٢ .         |
| (٩) المجاثنة ٢١ — ٢٤ . | (١٠) المؤمنون ٢٩ .       |
| (١١) النحل .           | (١٢) النحل ٢٢ .          |
| (١٣) النحل ٥٨ — ٦٠ .   | (١٤) المؤمنون ٧٣ — ٧٥ .  |
| (١٥) الروم ٧ .         | (١٦) الصنكوت ٦٤ .        |
| (١٧) الانعام ١٢٣ .     | (١٨) الانعام ١١٨ ، ١١٩ . |
| (١٩) القصص ٧ .         | (٢٠) القصص ٨١ .          |

للدكتور: علي عبد النعم عبد الحميد

المستشار الثقافي لوزارة الأوقاف  
والأشئون الإسلامية

## حوّل النبوة

الموضوع المعتاد الى بحث يجب عنه ويمكن اندراجه تحت نقطتين لهما حق الامتداد الى ثلاثة اذا دعا الداعي منهما تدور حول تحقيق صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام ، وتعقب الثانية ببيان ضرورة قيامهم بدورهم بين البشر .

١ - قصة الحديث حول النبوة مؤيدة ومعارضة تمتد حوادثها الى ازمان ضاربة في اغوار الماضي ، فالانقياد الفطري الذي لازم الدعوة الاسلامية اول امرها ، ما لبث ان تسربت اليه عوامل الشك وانفتحت عليه ابواب الاتهامات ، حين اختلط حملة الاسلام بالبيئات التي التحفت الدين ولم تتبطنه ، وكان هذا ظاهرة طبيعية من قوم رأوا في الدعوة الجديدة عاديا الغي دياناتهم واتى على كثير من مقدساتهم ، وأخضع لسلطانهم من كان يطاول السماء ولا يتصور ان يدانيه أحد ، وتكالب الموتورون على هذا الناشئ القوى

مضى الحديث عبقا بالكلم الطيب من هدى سيدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والتقى في مسيرته بقلوب عامرة بالايامن الذى وجدت حلاوته مشربة بحب الله ورسوله ، فعبت منه ، وصار نورها الذى يهديها في ببداء الحياة ورائدها الذى تقتفى خطاه في صحراء الوجود ، ثم بدا لمطمئن الى هذا اللون من تقديم السنة المطهرة ، أن يتساءل اثر حوار مع رهط من مراهقى الثقافة الوافدة ، وعبر عن تساؤله في ذكائه الفطن الأريب مشيرا الى تساؤل الرغاق في أسف لما دعاه شكوكا وتسمية الحقيقة حيرة عابرة ترددها نظرة فاحصة ، ثم أوضح ما يرومون بنص تساؤلهم ، ما برهان صدق النبى ، وما هي الدواعى لظهور حملة هذا الوصف على مسرح الحياة الدنيا وليس فيما منحنا من عقول الغناء الكافى للمضى نحو تحقيق أهدافنا على الأرض ؟! ولوى هذا التساؤل عنان



نشاء لأريناكم فلمرقمهم بسيماهم  
ولتعرّفهم فى لحن القول ( ١ )  
وفى الحديث الصحيح ( ما أسر أحد  
سريرة إلا كشفه الله جلابها ان خيرا  
فخيرا وان شرا فشر ) وقال عثمان  
رضى الله عنه ( ما أسر أحد سريرة  
إلا أبداها الله على صفحات وجهه  
وظلمات لسانه ) ... وقيل شعرا :  
ومهما تكن عند امرئ من خليقة

وان خالها تخفى على الناس تعلم  
ومن أصدق ما يدل على صعوبة  
تخلص الانسان من طبائعه ومسلكه ،  
وعلى عدم قدرته على التخلت من  
عاداته ومألوفه ، ويبرهن على أن  
المقدمات تتبعها نتائجها ان صدقا وان  
كذبا ، ما كان من موقف خديجة رضى  
الله عنها يوم عاد اليها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعد أول لقاء له  
مع الوحى وبادرها قائلا : ( انى قد  
خشيت على عقى ) فأجابته على  
الفور اجابة السدارس لسلوكه ،  
الفاقه لما هو عليه من خلال الخير ،  
الموقن بصدق فراسته وما يقول :  
( كلا . والله لا يخزيك الله أبدا ، انك  
لتصل الرحم وتحمل الكل ، وتقرى  
الضيف ، وتكسب المعدوم ، وتعين  
على نوائب الدهر ) فقد خشى رسول  
الله عارض السوء فجاءته بما ينفية  
عنه مستدلة بحبيد ما درج عليه هو  
فى سلوكه ، ومثل هذا حكم النجاشى  
حين قص عليه المهاجرون الاولون  
الى الحبشة ما كان من امر رسول  
الله فقال لهم : ( ان هذا الذى جاء  
به موسى ليخرج من مشكاة واحدة )  
ولسنا نبعد عن نفس الجادة حين  
نورد ما دار بين أبى سفيان وقبصر  
الروم كما حكاه البخارى ومسلم

العود ، محاولين تقويض أركانه ،  
ولكن هيهات هيهات لما يرومون ، فقد  
عاجوا خاوى الوفاض حتى من خفى  
حين ، وما كان لهم أن يحققوا مأربهم  
ولن يكون ! ما دام بين حملة الاسلام  
مفكرون يؤمنون بما حكاه التنزيل  
الحكيم ( انا نحن نزلنا الذكر وانا له  
لحافظون ) .. ولست أريد هنا سرد  
آراء أولئك الحاقدين معتنقى المزدكية  
والماتوية يعضدهم مارقون تصدى لهم  
فى وقتهم الحسن البصرى وعمر  
ابن عبيد ، ثم أجبرهم على أن يارزوا  
الى أجحارهم أحذق الجدليين صاحب  
الفكر الرصين والرأى السديد  
والاجوبة الباترة لشبه الخصوم ،  
ذلك هو ( النظام ) ثم تلميذه الجاحظ  
من بعده ، ومن هنا نحوها على  
مر العصور الى يومنا هذا ، فذاك  
بحث فلسفى يثقل على عقول  
المتسائلين ، وانما سأسلك طريقا  
وسطا يجلو الحقيقة فى يسر ،  
معتندا على ركائز من واقع حياة  
الانبياء والمرسلين ، وما كان لهم من  
حوار مع معاصريهم ، وما اتسم به  
سلوكهم من استقامة وغبطة وصدق  
وحسن معاملة لم يرق انبها غيرهم ،  
فأؤلفك هم المصطفون الأخيار .

١ - قام الاجماع على أن البرهان  
الأول على صدقهم هو المعجزات التى  
ظهرت على أيديهم ، وأورد كثيرون  
من المتصدين لاحقاق حقهم أدلة تعضد  
المعجزة وتقويها وتصلح سنادا متينا  
يثبت نفس الدعوى ، فمن البدهى أن  
الكاذب يظهر كذبه واضحا فى الذى  
يأمر به ويخبر عنه ، كما أن الصادق  
يعرف صدقه من ثانيا قوله وفعله ،  
ويؤيد ذلك قول الله تعالى : ( ولو

والمؤرخون حول النبي صلى الله عليه وسلم ، وانتهى باقرار قيصر الروم نبوته مستنتجا حكمه من واقع ما عليه صاحب الرسالة ، ولطرافة الحوار نذكره مفصلا بنص رواية الطبرى فى تاريخ الأمم والملوك (٢) : « عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : حدثني أبو سفيان ابن حرب قال : كنا تجارا ، وكانت الحرب بيننا وبين رسول الله قد حصرتنا حتى نهكت أموالنا ، فلما كانت المهدنة (٣) بيننا وبين رسول الله خرجت فى نفر من قريش تجارا الى الشام وكان وجه متجربنا منها ( غزاة ) فقدمناها حين ظهر هرقل على من كان بأرضه من فارس وأخرجهم منها ، وكانت ( حمص ) منزله فخرج منها يمشى على قدميه متشكرا لله تعالى حين رد عليه ما رد ليصلى فى بيت المقدس ، فلما انتهى الى ( ايلياء ) وقضى فيها صلاته ومعه بطارقة وأشراف الروم أصبح ذات يوم مهموما يقلب طرفه الى السماء فقال له بطارقه : ما بك أيها الملك الفداة ، قال : رايت فى هذه الليلة أن ملك الختان قد ظهر ، قالوا : أيها الملك ، ما نعظم أمة تختتن الا يهود ، وهم فى سلطانك ، وتحت يدك ، فابعث الى كل من لك عليه سلطان فى بلاده فمره فليضرب أعناق كل من تحت يده من يهود واسترح من هذا الهم ، فوالله أنهم لفى ذلك من رأيهم يديرونه ، اذ أتاه صاحب ( بصرى ) برجل من العرب ، وكانت الملوك تهادى الأخبار ، بينها ، فقال : أيها الملك ، ان هذا الرجل من العرب من أهل الشام والابل يحدث عن أمر حدث فى بلاده ، فسله عنه ، فلما انتهى به الى هرقل رسول صاحب ( بصرى ) طلب هرقل الى ترجمانه أن يسأله : ما الحدث الذى كان ببلاده فسأله فقال : خرج بين أظهرنا رجل

يزعم أنه نبي قد اتبعه أناس وصدقوه وخالفه ناس ، وقد كانت بينهم ملاحم فى مواطن كثيرة فتركهم على ذلك ، فقال هرقل : جردوه ! فاذا هو سختون ، فهاج هرقل ، وصاح : هذا والله الذى أريته لا ما تقولون أعطوه ثيابه وتركه يمضى لطيته ، ثم دعا صاحب شرطته ، وأمره أن يقلب الشام ظهرا وبطنا حتى يجيئه برجل من قوم هذا النبي ، قال أبو سفيان : فوالله لنحن بغزة اذ هجم علينا صاحب الشرطة ، فقال : أنتم من قوم الرجل الذى ظهر بالحجاز ؟ قلنا : نعم ، قال : أيكم أمس به رحما ، قلت : أنا ، فقال : ادنه فاقمعدنى بين يديه ، واجلس أصحابى خلفى ثم قال : أنى سائله فان كذب فردوا عليه يقول أبو سفيان : فوالله لو كذبت ما ردوا على ولكنى كنت أمرا سيدا تكرم عن الكذب ، وعرفت أن أيسر ما فى ذلك ان أنا كذبت أن يحفظوا ذلك على ثم يحدثوا به عنى فلم أكذبه ، فقال : أخبرنى عن هذا الرجل الذى خرج بين أظهركم يدعى ما يدعى ، قال أبو سفيان : فجعلت أهون له من شأنه وأصفر له أمره وأقول : أيها الملك ، ما يهلك من أمره ان شأنه دون ما ييلفك ، وقيصر لا يلتفت الى قولى . . ثم قال : أنبئنى عما أسألك عنه من شأنه ، قلت : سل ودار بينهم الحوار الآتى :

قيصر : كيف نسبته فيكم ؟

أبو سفيان : محض أوسطنا نسبا

قيصر : هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟

أبو سفيان : لا ! ما جربنا عليه كذبا .

قيصر : لقد علمت أنه ما كان ليترك  
الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب  
على الله ، وتابع أسئلته .

قيصر : فهل كان أحد من أهل بيته  
يقول مثل ما يقول فهو يتشبه به ؟  
أبو سفيان : لا .

قيصر : فما صفة أتباعه منكم ؟

أبو سفيان : الضعفاء والمساكين  
والأحداث من الغلمان والنساء ، وأما  
ذوو الأسنان والشرف من قومه فلم  
يتبعه منهم أحد .

قيصر : أخبرني عن تبعه أيحبه  
أم يقلبه ويفارقه .

أبو سفيان : ما تبعه رجل ففارقه

قيصر : أخبرني كيف الحرب بينكم  
وبينه ؟

أبو سفيان : سجال يدال علينا  
ويدال عليه .

قيصر : فهل يفدر ؟— وهنا يقول  
أبو سفيان — فلم أجد شيئا مما  
سألني عنه أغمزه فيه غيرها ،  
فقلت : لا ، ونحن منه في هدنة ، ولا  
نأمن غدره ، ويقول أبو سفيان :  
فوالله ما التفت إليها مني ، ثم كر  
عليه الحديث ، ثم عقب عليه قائلا :  
لئن صدقتني عنه ليفلبن على ما تحت  
قدمي هاتين ، ولو ددت أني عنده  
فأغسل قدميه ، انطلق لشأنك ، قال  
أبو سفيان : فقممت من عنده وأنا  
أضرب إحدى يدي بالأخرى ، وأقول :  
أي عباد الله لقد أمر ابن أبي  
كبيشة ، أصبح ملوك بني الأصفر  
يهابونه في سلطانهم بالشام ) .

ويعقب شيخ الإسلام ابن تيمية  
على هذا الحديث (٤) مستعرضا  
كلمات قيصر الروم وأجوبة أبي

سفيان ويؤكد أنه لم يكن من خلق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الكذب قط ، بل لم يعرف عنه إلا  
الصدق وهو يتورع أن يكذب على  
الناس فتورعه عن أن يكذب على الله  
أولى وأحق ، والإنسان قد يخرج عن  
عادته إلى عادات بنى جنسه ، فإذا  
انتهى هذا وهذا كان أبعد عن الكذب  
وأقرب إلى الصدق وكان اتباع رسول  
الله من الضعفاء ، وهذا من علامات  
الرسول ، فاتباعهم دائما ابتداء من  
الضعفاء ، يحكى القرآن الكريم عن  
نوح عليه السلام وقومه : ( قَالُوا  
أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ) وقالوا :  
( مَا نَرَاكَ أَتْبَعُكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا  
بَادِيَ الرَّأْيِ ) — وكان المؤمنون  
برسول الله يتزايدون ولا يرتد أحد  
منهم بعد الإيمان ، وهذا من دلائل  
الصدق والحق ، فان المبطل لا بد وأن  
ينكشف آخر الأمر فيرجع عن الاتباع  
ويمتنع عنه من لم يدخل فيه .

وبالنظر في واقع ما يصادفنا يوميا  
نرى أن معرفة الناس والحكم عليهم  
بدراسة أحوالهم وما يشتهر عنهم وأن  
عقلاءهم يثبتون على نحو من الصفات  
والعادات لا يتجاوزونه ، وكثيرا ما  
يجاب المستفسر عن شخص لم تكن  
له به معرفة : أنه ذو عقل ومروءة  
وخلق ، ويسرد المسئول أدلته على  
قوله بما يبدو ممن يتحدث عنه ، وإذا  
كان العكس أجاب : أنه فاك الولي ،  
كاذب مداهن ، أو أنه غر جال أحق  
إلى آخر ما هنالك من أوصاف الخير  
أو الشر حسبما تدور عليه حال  
الشخص فمن عرف بشيء شهر عنه  
والسلوك الخاص بكل الأنبياء كان  
واضحا غير خفى على معاصريهم فلم  
ينعتوهم بسوء أبدا إلا ما يلبيه الحق  
الدين والعدواة الكامنة لدى ضعفاء  
النفوس ومرضى القلوب .

...

وظهورهم من بين البشر فله وجوه كثيرة يكفى واحدها برهانا مؤيدا للدعوى ، فما بالك بها مجتمعة ، ولنسق ما يتسع له المقام منها :

فمن المعلوم ضرورة أن من الأمور والوقائع الكونية ما يمكن للعقل أن يستقل بادراكها دون الحاجة الى معين ، وذلك كادراكنا أن العالم لا بد له من صانع حكيم مدبر محيط بكل شيء علما حتى يجرى على هذا التناسق ، وبهذا التوازن والانسجام العجيب فى كل مظاهره والموجودات فيه ، فمن غير المسلم به عقليا أن يأتى هذا النظام عفوا وارتجالا وصدفة ، ودور الانبياء هنا تأكيد وتقدير للعملية العقلية المستنبية ، وبهذا الدور تندفع أعذار المكلفين جملة وتفصيلا ، ولو ادعى البشر أن هذا القوى القادر الخالق الذى اهتموا الى معرفته عقليا لم يبين لهم الشرائع ، وقد سلب عليهم الشهوات والهوى ، ولم يمدحهم بمن اذا سهوا أرشدهم ، واذا مال بهم الهوى منعهم ، ولم يزل اعترضهم قائما ، كما أنهم على فرض ادراكهم الحسن والقبح فهم عاجزون عن ادراك صفة الجزاء على وجهه الشرعى بالخلود فى الجنة للمحسن وفى النار للمسيء ، فتحدد نوع الجزاء خارج عن نطاق مدركاتهم ادراكا كاملا محددا متميزا .

ومن الأمور ما لا يستقل عقله بادراكها لبعدها عن الحواس المعتادة ظاهرة كانت أو باطنة ، ولا يعلم نفعا أو ضررها على وجهه يحسن معه استعمالها ، والتجربة لا تنفى بالمتصود منها أن دخلت فى نطاق المحسن فكثيرا ما نجد من الاشياء ما يصلح دواء ، وغذاء وبلسما شافيا ،

وأما أمر المعجزات ، وهى الأمور الخارقة للعادة المتحدى بها التى ظهرت على يدى الأنبياء فواضح ظاهر وما القرآن عنا ببعيد ، فهو المعجزة الخالدة لخاتم الانبياء والمرسلين صلى الله عليه وسلم ، وما كان لأحد أن يأتى بمثله ولن يكون ، وورد هذا فى أسلوب التحدى واضحا ( قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ) ، ويذكر الشهرستانى ( أن النبوة ليست صفة راجعة لقنبي ، ولا درجة يبلغ اليها أحد بعلمه وكسبه ، ولا باستعداد نفس يصل به الى الروحانيات ، وانما هى رحمة ونعمة يمن الله بها على من يشاء من عباده يصطفيه ويؤيده بالخوارق المعجزة ) ، وعقد الامام الحجة الغزالى فى كتابه ( المنقذ من الضلال ) فصلا عنوانه ( حقيقة النبوة ) قال فيه :

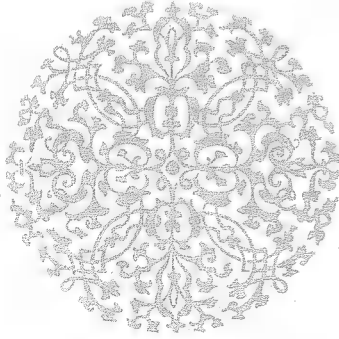
( ودليل وجودها وجود معارف فى العالم لا تنال بالعقل ولا تدرك بالكلام ، فان من بحث عنها علم بالضرورة أنها لا يوصل اليها الا بالالهام الالهي ، وتوفيق من جهة الله تعالى ، ولا سبيل اليها بالتجربة فينتبين أن فى الامكان وجود طريق لادراك هذه الأمور التى لا يدركها العقل ، وهو المراد بالنبوة لا أن النبوة عبارة عنها فقط ، بل أدراك هذا الجنس الخارج عن مدركات العقل احدى خواص النبوة ، ولها خواص كثيرة سواها ، وما ذكرنا قطرة فى بحرها ، ومعجزات الأنبياء أكثر من أن يتحدث عنها ولا سبيل اليها ببضاعة العقل أصلا ) ( ٥ ) .

ب — وأما دواعى وجود الانبياء

داود عليه السلام : « وعلماؤه صنعة  
لبوس لكم » وفى نوح عليه السلام  
( واصنع الفلك ) وعن الممادن  
( وانزلنا الحديد فيه بأمر شديد )  
وفى قواعد العدالة ( أن الله يأمر  
بالعدل والاحسان ) ...

وفوق هذا — ما كان للانسان أن  
يدرك تفاصيل الشرائع كما رسبها  
مدبرها ، فمن يستطيع أن يفصل  
المصلوات واحكامها ومقاديرها  
ومواعيدها ، والصيام وحدوده ،  
والحج ومكانه وزمانه ، فاذا تأملنا  
ما سبقت الاشارة اليه الفينا الحاجة  
الماسة الى وجود الرسل ، وعلما  
انه لهذا ارسلهم الله كما تواتر ذلك  
فى مختلف الاعصار ، وهنا نقف عن  
الكتابة فلفل فيما مضى به القول  
بعض الفنية لمستفهم — على أن  
أعود — بعون الله — الى تناول  
الموضوع من جوانب أخرى والله  
المستعان ...

وأخر هو سم نافع ومصدر ادواء ،  
وادراك كنه الأشياء يحتاج الى توجيه  
صحيح وعلى سبيل المثال ، قد يرى  
البعض أن فى شرب الخمر نشوة ،  
وأن فى قتل فلان خلاصا من عدو ،  
وأن الفجور بحسناء أجنبية عنه غنم ،  
وأن استيلاءه على ما للغير فوز وأى  
فوز ، ويفغل فى الوقت نفسه عن  
الايثار المستكنة وراء فعله ، التى  
تشيع الفوضى الاجتماعية وتقضى  
على الطمأنينة وتعادى العدالة ، ولا  
يفرب عنا تفاوت الادراكات ، وأن  
الكامل نادر ، وأن الاسرار الالهية  
عزيزة جدا ، زد على ذلك حاجة  
الناس الى الصناعات النافعة ، كما  
انه لا بد فى المعيشة من علم الاحكام  
والسياسة وتبادل المنافع والمصالح ،  
وقد وضع الرسل أسس كل تنظيم  
يضمن للبشرية هدوءها واستقرارها  
وتعاونها ، كما دلها على منافع  
المعادن وعلماها الصناعات ، والامثلة  
فى القرآن كثيرة قال تعالى : ( فى حق



- (١) الآية ٣٠ من سورة محمد صلى الله عليه وسلم .  
(٢) ص ٢٢٨ من الجزء الثانى طبع مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٣٥٧ هـ ١٩٣٩ م .  
(٣) يشير الى صلح الحديبية عام ست من الهجرة الكبرى .  
(٤) ص ٩٤ من شرح العقيدة الاصفهانية — دار الكتب الحديثة بالقاهرة .  
(٥) ص ١٢٣ الخخذ من الضلال — طبع دار الكتب الحديثة بالقاهرة .

# الجانب المرماني في الحضارة الاسلامية

للمكنور : مهور مكرم قاسم  
عميد كلية دار العلوم -  
جامعة القاهرة

العشرين ، ورغم الكوارث التي نزلت  
ببعض البلاد الاسلامية ، والتي نرى  
انها لن تكون الا كوارث عابرة ، فان  
هذا المنهج التقليدي يوشك ان  
يدفع النفوس الى اليأس ، بدلا من  
ان يحفزها الى الرجاء والعمل ، كذلك  
لا نريد ان ننقل الى المنهج المناقض  
تماما ، وهو منهج التفاؤل الساذج  
الذي يعد مفرطا في بعث ما يمكن ان  
نسميه املا مرضيا يسبح بالناس في  
متاهات الخيال ويبعدهم عن الواقع ،  
فلنسلك اذن منهجا معتدلا يجانس  
بين الواقعية والمثالية ، فينأى بنا عن  
هذين المزلقين الخطيرين اللذين يقود  
احدهما الناس الى هوة اليأس ، في  
حين ينتهي بهم الآخر الى عالم من  
الأوهام والاحلام .

فشابنا اليوم في حيرة من امره ،  
وهو منقسم على نفسه بين متفائل

قد يميل بعض الباحثين في  
الدراسات الاسلامية الى اصطناع  
اسلوب اللوم والنقد لمعاصريهم وربما  
كان هذا المنهج لا يخلو في بعض  
الاحيان من رائحة تزكية النفس . اما  
اذا خلا منها فلربما شابتها عاطفة  
المرارة .

وبعيد عن خاطرنا كل البعد ان  
ننتقص شيئا من صدق اخلاصهم او  
من حميتهم في محاولة ايقاظ المسلمين  
المعاصرين ، لكن يبدو لنا ان هذا  
المنهج لم يعد منهجا مناسباً ، فلقد  
كان هو المنهج السائد في اواخر  
القرن التاسع عشر واول القرن  
الحالي ، عندهما تم سقوط دول  
المسلمين جميعا تحت ضربات  
الغرب .

اما في النصف الثاني من القرن



الصراع النفسى عند شباننا ، ويشمخ ذلك الصدام بين عقليتين متنافرتين فى مجتمعاتنا ، مما يدعو الى تمزقها وانقسام وحدتها وتردها فى اختيار طريق سوى اقرب الى تحقيق تقدمها وضمان رخائها ، وهذا هو ، فيها نعتقد ، الهدف المشترك لهاتين العقليتين المتصارعتين ، وهو الذى كان ينبغى أن توحد له الجهود ، بدلا من تشتتها وتنافرها .

أما المتشائمون فهم الذين لا يرون سوى البؤس والشقاء .

وأما المتائلون المفرطون فى تفاؤلهم ، فهم الذين يؤمنون بأن مشكلات العالم الاسلامى سوف تحل دون جهد أو نصب .

وأما المعتدلون فهم الذين يرون مظاهر التقدم الحضارى فى كثير من بلاد المسلمين ، لكن يرون أيضا مظاهر التخلف والبؤس والتدهور فى بلاد اسلامية أخرى ، وهم يعلمون فى الوقت نفسه أن مظاهر العمران الحديث جميلة حقاً ، ولكنها ليست كل شيء ، وأن مظاهر التخلف تبعث اليأس القاتل ، غير أنها أمر يمكن القضاء عليه بكثير من العمل والصدق فيه .

وليس العمل والصدق فيه أمراً يستحيل غرسه فى نفوس الشباب ، بل نرى أن الشباب هم أكثر الناس حاجة اليه وأشدّهم طلباً له ، فان الشباب طموح بطبيعته ، وأما اليأس فانه اقرب الى قلوب الشيوخ والمعمرين ، ونرى أن نهضة الشرق بالعمل والصدق أمر قد تم فعلاً بالنسبة الى الغرب عندما كانت المقارنة فيه بين حضارة المسلمين وحضارة الاوروبيين كفيلة بأن تبعث

يرجو بعث القديم بها فيه من خير وشر ، ومتشائم يرى أن عجلة الزمن اسرع من أن تتبع لنا الوقوف ، ولو قليلاً ، أمام ماضٍ يقال : انه قد انقضى وغبر ، وأن الخير كله أن نتجه الى المستقبل ، أو بعبارة أدق نحو حضارة الغرب لكى نقتبسها دون تحوير أو تعديل ، كما اقتبسنا كثيراً من مظاهرها المادية من ملابس ومسكن وعادات اجتماعية وضروب الترويح عن النفس .

ومع ذلك ، فسوف نتجه الى هذين الفريقين على حد سواء ، فان أصحاب القديم وأنصاره ربما لم يعرفوا كثيراً عن قديمهم هذا ، فى حين أن أصحاب الجديد ليسوا بأسعد حظاً بمعرفة جديدهم ، اذ ربما جهلوا كثيراً من موارده وأصوله .

وأياً ما كان مقدار الصدق فيها نقرر فان حاضر العالم الاسلامى بمشكلاته التى نحياها جميعاً ، منذ نهضة بلادنا فى الزمن القريب ، حاضر يضطرب بميلاد جديد ، فنحن نرى ظهور علامات العمران الحديث فى كثير من أقطارنا جنباً الى جنب مع بقاء مظاهر التخلف والبؤس فى كثير من هذه الاقطار أيضاً ، ونعنى بها التى ما زال الاستعمار يستنزف ثرواتها ، دون أن يفيد أهلها من ثرائهم شيئاً ، كما هى الحال فى بعض بلاد المسلمين بأواسط أفريقيا أو فى الشرق الاقصى حيث سعى المستعمر قبل انسحابه منها أن يمزق هذه الاقطار أو يبذر فيها بذور الانفصالية ، وأن ينشر المدارس التبشيرية تدعياً لتفتيت الروابط القومية فيها ، ومنعاً لآى تقدم اسلامى فى المناطق المجاورة لها . وهذا الحاضر الاسلامى المضطرب الذى يوشك أن يلد الخير أو الشر ، سواء بسواء ، هو الذى يبعث هذا

واذا نحن قصرنا حديثنا هنا على الناحية العمرانية فى بلاد المسلمين ، فربما كان هناك من المعاصرين من يظن أن تقدمنا فى هذه الناحية خلال عشرات السنين الأخيرة شيء دخل على حضارتنا ، وأن أمتنا لم تعرف فى ماضيها مثل هذا العمران ، وأنها مدينة به لأوروبا التى لم تعمل منذ عصر الاستعمار إلا من أجل تحطيم حضارتنا بجميع مظاهرها ، أن العنصر الحضارى الكامن فى ضمير هذه الأمة هو الذى حفزها ، فى العصر الحديث ، الى التجديد العمرانى فى ظروف سياسية واجتماعية غاية فى القسوة .

والحق أن بلادنا هى التى أوجت فيما مضى الى أوروبا بتجديد مظاهر العمران فيها ، وكان اتصال الغرب بالعمران الإسلامى ، عبر الأندلس وصقلية وشمال افريقية والشام ، هو الذى كشف له عن مقدار الهاوية التى انحدر اليها منذ سقوط الدولة الرومانية القديمة ، وكانت دولة حضارية ممتازة ، ومنذ سيطرت الكنيسة على مصائر شعوب أوروبا حتى عصر النهضة وعهد التحرر العقلى والفكرى فى أوروبا ، بفضل ظهور كل من حركة احياء العلوم وحركة الإصلاح الدينى ، وكلاهما نتيجة مباشرة للاتصال بالحضارة الإسلامية ، وكلاهما كان ثورة على الكنيسة الكاثوليكية التى ورثت امبراطورية روما ، فطمست معالم عمرانها وبيدت حضارتها ، بل قضت عليها قضاء مبرما ، فأصبحت روائع آثارها لا ترى الا فى متاحفها الدينية .

لقد شهد الاوروبيون نماذج من العمران الإسلامى فى بلاد الأندلس كما شهدوا من رحل منهم الى المشرق

اليأس فى قلوب كثيرين من أبنائه . واليوم نقسار بين حضارتنا وحضارة أوروبا أو الغرب بأوسع مفاهيمه ، ونرى أننا ، رغم كثير من مظاهر العمران عندنا ، أكثر منه تخلفا ، وأنا لن نستطيع المحافظة على البقاء الا اذا لحقنا به قبل أن يجهز علينا ، وربما ساعدنا على اللحاق به فى المستوى الحضارى ، وعلى النجاة من المصير الرهيب الذى تحددت ملامحه بوضوح سافر فى آفاقنا العسكرية والسياسية والدينية والاجتماعية — نقول ربما ساعدنا على ذلك أن نعلم كيف لحق بنا هو يوم أن كانت حضارتنا مثله الأعلى ، وعندما كانت ثقافتنا تبهره وتذك معاقل الجهل فيه فى الوقت الذى كانت لا تحاول فيه التنكيل بالاعداء أو التفكير فى ابادتهم ، كما فعل النازيون من أوروبا الى أمريكا بثلاثين مليوناً من الهنود الحمر ، لقد كان المسلم فى ذلك الحين مثلاً أعلى ، وكان الاوروبيون اذا رأوا انساناً كاملاً وصفوه بأنه عربى أو مسلم .

فإذا كان من عادتنا أن نقارن بين حاضر الغرب وحاضرنا ، وسواء سلكنا مسلك اللوم والتقريع أو مسلك الرغبة فى التحرر من تراثنا وماضيها معاً ، أفليس من المشروع أيضاً أن نرجع الى الماضى ولو قليلاً ، حتى نعلم كيف أفاد الغرب من حضارة المسلمين ، وذلك دون أن يكون فى الرجوع قليلاً الى الماضى صرفاً عن ضرورة العمل المستمر لتحطيم حواجز الحاضر لربط الماضى بالمستقبل ، فليس فى دعوتنا هذه نوع من التعلل بالأمانى أو التنفيس عن عقد المجتمعات الإسلامية الراهنة عندما نبعث جمال بعض جوانب الماضى وروعيتها ، بل فيها زاد وعون على محاولة تحقيق مستقبل أفضل من الحاضر والماضى معاً .

لكل من بنى لنفسه فيها مسكنا بجوار السلطان ، وقد صدق حدسه ، اذ اتصل عمران قرطبة بمدينة الزهراء ، فكان السائرون خلال المدينتين يقطعون مسيرة عشرة أميال فى ضوء المصابيح التى تنير الطرق الواسعة التى لم تعرفها أوروبا الا فى عصور متأخرة ، ومما كان يزيد قرطبة والزهراء جمالا أن واديهما كانت تحيط به المروج والبساتين ، وتدور فيه أكثر من خمسة آلاف من طواحين المياه .

وكانت غرناطة على مقربة من مدينة البيرة ، وكان يحفها سور من البساتين العريضة ، وكانت تستند الى جبل الثلج التى تكسو سفوحه الكروم ، بينما يمتلىء واديهما بضيعات الكبراء ، والجنان التى يعجز الوصف عن بيان مفاتها ، فكانت دمشق بلاد الأندلس فى جمالها وحصونها ذات الأسوار الشامخة والمباني الرفيعة ، وأسواقها وحماماتها الأنيقة . أما جوف الوادى فكانت ضياعه تلوح بمانيها خلال أشجار الثمار وأشجار الزيتون واللوز والكمثرى ، وكان أهل غرناطة يتخذون الوادى وضياعه مسارح للندوة وقرص الشعر ، أما المنخفضات حول غرناطة فكانت مليئة بالدوح والبيوت والأبراج التى بلغ عددها فى ذلك العهد أربعة عشر ألفا ، وإلى جانب الجبل كانت هناك ضاحية تسمى « دمع العين » وكانت فى أيام المسلمين متنزها بديما به القصور والدور العالية ، وكانت القرى التابعة لغرناطة تحوى ، كما يقول ابن الخطيب جملا ضخمة من الرجال وفحول الحيوان ، وفى كثير منها المساجد والطواحين .

أما أشبيلية ، مدينة الطرب والغناء ، والعلم والتصوف أيضا ،

أيام الحروب الصليبية ، فعلموا أن أعداءهم أجدر أن يكونوا أساتذة لهم فى كل شىء ، ولم تكن مدن الأندلس الا لتثير إعجابهم وتحفزهم الى محاولة محاكاتها ، فقد راوا فى أثناء تتلمذهم على أساتذة المسلمين فى جامعات الأندلس كيف كانت قرطبة والزهراء وغرناطة وأشبيلية وطليلة ومرسية وغيرها من المدن .

أما قرطبة التى عنى عبد الرحمن الناصر بتجميلها وتزيينها ، فقد أصبحت تضاهى بغداد بهاء وجمالا . وبغداد هى عاصمة الخلافة ، فهى أشهر من أن نعرض لوصف العمران فيها ، اذ كانت عاصمة الدنيا أيضا فى عصر العباسيين ، لأن الدولة الإسلامية هى التى كانت تسيطر تقريبا على العالم المعروف فى ذلك العهد .

ومما قد يعطينا فكرة عن اتساع عمران بغداد أن نقول انه كان يوجد بها ، فى أوائل القرن الرابع الهجرى ، سبعة وعشرون ألف مسجد ، وكان لقرطبة جوها الحضارى الذى عرفته بغداد فى أيام هارون الرشيد ، لكنه كان فى قرطبة جوا خالصا من حضارة البادية ، اذ كانت حضارة الأندلس عربية وغربية فى آن واحد ، كما أراد لها عبد الرحمن الناصر أن تكون ، انها كانت حضارة تقبل كل شىء من غرب وشرق ، وتحوله الى شىء آخر فريد فى نوعه أو نسيج وحده .

ثم جاء عبد الرحمن بن محمد فبنى غرب قرطبة مدينة سماها الزهراء ، فأحكم تخطيطها ، وحدد أماكن الأسواق والحمامات والقصور فيها ، ثم أراد لها أن تنمو سريعا ، فأغرى الناس بالبناء فيها لقاء جائزة مالية

سكانا تحيط بها أسوارها المنيعه ،  
وفى داخلها الحصن الكبير ، وكان بها  
قنطرة عجيبه من قوس واحده يدخل  
تحتها الماء بعنف ، وفى آخر القنطرة  
كانت هناك ناعورة يقول عنها  
الادريسى : انها كانت ترتفع فى الجو  
تسعين ذراعا ، فترفع الماء الى  
القنطرة ، فيجرى على ظهرها ، حتى  
يدخل الى المدينة .

وأما مرسية فقد اقتصت بتجهيز  
العرائس ، فى حين اشتهرت مالمقة  
بجودة أنبذتها .

فاذا نحن انتقلنا الى المشرق وجدنا  
الفسطاط فى مصر ، وقد قيل ان  
بعض الدور فيها كان يرتفع الى  
ثمانية طوابق كأنها المنائر ، وربما  
سكن الدار الواحدة منها أكثر من  
مائتى نفس ، وكان الطابق الأول منها  
لا يسكن عادة ، بل يخص لأعمال  
أخرى كالحوانيت وغيرها ، أفليس  
ذلك قريب الشبه بما نجده اليوم فى  
كثير من أحياء القاهرة والجزائر  
والكويت ودمشق وبغداد وغيرها من  
عواصم البلاد الاسلاميه وكبريات  
مدنها . ويقول ناصر خسرو فى  
وصفه لمصر : « ونرى مصر من بعيد  
كأنها جبل ، وبها بيوت من أربع  
عشرة طبقة ، وبيوت من سبع طبقات  
ولها أسواق وشوارع توقد فيها  
القناديل ، لأن ضوء الشمس لا يصل  
الى أرضها . وربما كان ذلك يرجع  
فى الحقيقة الى ضيق شوارعها ، كما  
نجده فى أيامنا هذه فى بعض أحياء  
القاهرة .

أما القاهرة ، مدينة المعز ،  
فكانت ، فى أول نشأتها ، مدينة  
حدائق كمدينة فرساي مثلا فى فرنسا  
أو المعادى من ضواحي القاهرة  
المعاصرة وكانت الدور فيها منفصلة

فكانت تمتاز بحسن مبانيها وعناية  
أهلها بتزيين دورهم من الخارج  
والداخل ، وذلك بسبب تأصل  
الحضارة فيها الى حد أن العامة كانت  
تعبر عن ترف الحضارة فى هذه  
المدينة بقولها : « لو طلب لبن الطير  
فى أشبيلية لوجد » . وكان النهر  
العظيم يمر بها ، وعلى ضفافه  
المتنزهات والبساتين والكروم التى  
تتصل دون انقطاع ، وكان أهلها  
يميلون الى اللهو والغناء ، وكان فيهم  
الى جانب ذلك عريضة وشراب ،  
وكانوا يتذوقون المزاج الذى كانوا  
يرصعونه أحيانا بألفاظ السباب ،  
وهذا ما نراه عادة فى المجتمعات  
التي يبلغ فيها التحضر حدا مفرطا .  
وقد تخصصت أشبيلية فى صناعة  
آلات الموسيقى ، التي استوحاها  
الأوروبيون فى ابتكار أدواتهم  
الموسيقية فيما بعد ، كذلك بلغت  
مبانيها من الانتان غايته بحيث أن  
أكثر دورها كانت لا تخلو من الماء  
الجارى ومن الأشجار المتكاثفة ،  
كأشجار الليمون وال نارنج ، غير أن  
كلا من مرح المدينة وطربها لم يكن  
حائلا دون وجود طبقة ممتازة من  
العلماء فيها ، اذ كانت بها مدرسة  
جمعت أعلام العلماء من المسلمين  
والنصارى واليهود ، هذا إلا أن  
المدينة لما سقطت فى يد الإسبان  
ظلت ، لفترة من الزمن ، مركزا  
علميا ، ذلك أن الفونس العالم  
استعان بكثير من علماء المسلمين  
للتدريس فى مدرسة أنشأها للطب  
والعلوم ، وكانت المواد تدرس فيها  
باللغتين اللاتينية والعربية .

ولا نريد أن نكثر من وصف مدن  
الأندلس ، فلنكتف بأوصاف عابرة لكل  
من طليطلة ومرسية ومالمقة .

أما طليطلة فكانت من أكثر المدن

تخف فيها حادة أوبئة الحمى والدوسنتاريا ، وأخذت الحالة الصحية بين سكانها تقترب مما كانت عليه فى مدن المسلمين وقراهم بالأندلس ، وساعد على ذلك أن حكومة فرنسا منعت خنازير أحد الأديرة ، وهو دير القديس أنطوان من أن تعيش فسادا وقذارة فى طرقات المدينة ، كذلك حرمت الحكومة فى باريس القاء المياه القذرة من النوافذ .

ولسنا فى حاجة الى أن نظل فى نطاق القرن الثانى عشر ، بل نستطيع أن نقفز عدة قرون لنجد أن أحد الكتاب الاوروبيين ممن شاهدوا روما فى سنة ١٨٧٠ م يقول : « ان المرء كان لا يستطيع السير فى طرقات المدينة الا وعيناه مصوبتان دائما نحو الارض ، حتى لا يخوض فى القاذورات التى تتقرز منها النفوس » .

امافى برلين ، فى تلك الحقبة نفسها ، فكانت الشوارع تكاد الا تنكس أبدا ، وكان رجال الشرطة يلزمون كل فلاح يدخل الى تلك المدينة بعربته المحملة بالخضر أو الدواجن أن يخرج بعربته هذه من المدينة ، وقد حملها من أدران برلين وأوساخها قدر ما يستطيع أن يجره حصانه .

ويلاحظ أنه لما تم رصف شوارع باريس فى القرن الثانى عشر الزمت الحكومة سكان المدينة أن يعلقوا المصابيح فى نوافذ البيوت المطلّة على الشوارع لإضاءتها ليلا ، وأخيرا فكرت هذه الحكومة فى محاولة استخدام نظام الإضاءة الذى كان مطبقا بنجاح فى كل من قرطبة وغرناطة .

بعضها عن بعض بالأشجار الكثيفة ، وكانت المياه ترد اليها عن طريق قنوات مغطاة تتفرع الى الدور لتمدها بالماء ، وقد عرف هذا النظام أيضا فى كثير من بلاد المسلمين الأخرى . وكانت مجارى المياه هذه على أعماق متفاوتة ، وقد يضطر المرء أحيانا ، الى أن يهبط مائة درجة حتى يصل اليها ، وكان هناك من يقوم على حراستها وحفظها وصيانتها . ولا يتسع الحديث هنا لوصف مستشفيات البلاد الاسلامية ، لكن يكفى ، بصفة عابرة ، أن نقول انها كانت مفتوحة للجميع ، دون تفرقة دينية أو عنصرية .

فاذا نحن أردنا ، بعد ذلك ، أن نكمل الصورة التى رسمناها للجانب العمرانى فى الحضارة الاسلامية ، فقد يجوز لنا أن نقارن بين مدن الاسلام وبين مدن أوروبا فى تلك الحقبة من الزمن نفسها ، أو فى الحقبة التى تلتها ، فلقد رأينا كيف كانت قرطبة والزهاء وغرناطة وأشبيلية وطليطلة ومرسية وبغداد ودمشق والفسطاط والقاهرة ، وغيرها من بلاد المسلمين ، بقصورها وأبراجها وبساتينها وحماماتها وأسواقها ومستشفياتها ، فلنر الآن كيف كانت باريس وغيرها من عواصم أوروبا فى تلك الفترة الزمنية نفسها .

لقد ظلت باريس ، فى خلال العصور الوسطى وحتى بدء القرن الثانى عشر ، مدينة يرثى لها ، وفى ذلك القرن أخذ الفرنسيون يرصفون شوارع عاصمتهم ، ومن قبل كانت هذه الشوارع مليئة بالأتذار والمستنقعات كبعض مدن أقاليمنا العربية فى الوقت الحاضر ، غير أنه لما تم رصف شوارع باريس بدأت

« دراير » صاحب كتاب « الصراع بين الدين والعلم » الذى اعتمدنا عليه فى اقتباس هذه المعلومات عن العصور الوسطى الأوروبية ، وأيا كان الأمر فإن الطبقة الأرستقراطية من حكام ورجال كهنوت كانت تستعين بالعطور لإخفاء نتن الأجسام أما رجال الطبقة الوسطى فكانوا يرتدون ملابس من الجلد ، وكانوا يعدون من النعمين المترفين اذا اكلوا اللحم مرة واحدة فى الأسبوع .

وقد ترك لنا البابا « بيوس » الثانى وصفا طريفا لانجلترا فى القرن الخامس عشر ، أى فى سنة ١٤٣٠م فقال : « ان بيوت الفلاحين كانت تبنى من الأحجار دون ملاط ، وكانت سقفوها تصنع من الحشائش الجافة أما باب البيت فكان يتخذ عادة من جلد أحد الثيران ، أما الغذاء فكان يتألف من بعض الخضروات أو من لحاء بعض الأشجار أحيانا اذا شحت الخضر ، وفى بعض المناطق كان الناس لا يعلمون ما الخبز ، وكثيرا ما كان الفلاح يستعيز عن الملابس بحزم من القش يربطها حول جسمه وأعضائه ، ولذا كان غريسة طيبة لثنتى الأمراض ، وما كان ليأمل فى الشفاء الا عن طريق معجزة لأحد القديسين ، أو عن طريق التبرك بأثارهم أو مخلفاتهم .

فهل من العجيب — كما يقول لنا « دراير » أيضا — أن نعلم أن الناس أكلوا لحوم البشر فى مجاعة فى سنة ١٠٣٠م بلندن ، وأن خمسة عشر ألفا من أهل هذه المدينة هلكوا جوعا فى سنة ١٢٥٨م ، ولم تكن الأحوال الصحية فى بقية أوروبا بأفضل منها فى انجلترا ، فقد هلك ثلث سكان فرنسا بوباء الطاعون فى القرن الرابع عشر ، ومن الإنصاف

وإذا نحن تركنا عواصم أوروبا فى خلال العصور الوسطى ، وفى فجر عصر النهضة أو حتى فى العصر الحديث ، لكى نتجه الى قلب القارة رأينا هذه القارة تكاد تكون مغطاة بالفابات فى جملتها ، تتخللها ، على مسافات شاسعة ، بعض المدن وأديرة الرهبان ، أما فى الأراضى المنخفضة ، وعلى طول ضفاف الأنهار ، فإن المستنقعات كانت تفوح برائحة العطن ، وتنتشر الموت هنا وهناك ، كما كانت أوبئة الطاعون والبلاء المستمر لأهل أوروبا .

وكانت منازل الأوروبيين خلال العصور الوسطى ، حتى فى لندن وباريس ، من الخشب والطين ، وكانت مغطاة بالقش أو أعواد القاب ومن الطبيعى أن سكان هذه العواصم كانوا لا يعرفون شيئا عن السجاد الفاخر ، وغير الفاخر ، الذى كان يملأ بيوت المسلمين ويفطى جدرانها بل كانوا يستعيزون عنه بالقش على الأرض ، ولما كانت المدافئ غير معروفة فى ذلك الحين فإن الدخان كان يتصاعد من فتحات فى سقفوف المنازل . ولم يكن هناك أى نظام للتخلص من الفضلات والأوساخ ، فكان القوم يلقون بامعاء الحيوان والخضروات التالفة فى عرض الطريق ، وكان الرجال والنساء والأطفال ينامون فى نفس الغرفة ، وكثيرا ما كانوا يفسحون فيها مكانا لماشيتهم ، على نحو ما يفعل بعض البؤساء من فلاحى البلاد المتخلفة فى عصرنا الراهن ، وكان السرير يتكون من كيس محشو بالقش ومن وسادة محشوة بالصوف ، وكانت نظافة الأجسام أمرا غير معروف ، ولذا فإن أجساد الناس ، بما فيهم كبار موظفى الدولة والأساقفة ، كانت مرتما للحشرات الطفيلية ، كما يقول

الإسلامية قد تخبو في النفوس  
لفترات ، ولكن جذوتها لا تنطفئ  
أبدا .

ومما يساعدنا على تقرير هذا  
الأمر أن حالة المسلمين في عصرنا  
الراهن لا تشبه حالة الأوربيين في  
العصور الوسطى ، وإذا كان  
الأوربيون قد اقتبسوا كثيرا من  
حضارة العرب وصبغوها بصبفتهم ،  
فما الذي يحول دون أن يقتبس  
العرب مظاهر العمران من الغرب ،  
وأن يخلعوا روحهم عليها ، ذلك أنه  
لا يكفى أن تحاكي أمة حضارة أمة  
أخرى ، وأن تقتنع بالمظاهر الخارجية  
لها ، ذلك أن المظاهر الخارجية  
لا تكفى ، بل لا بد لها من أصول

داخلية تعتمد عليها ، فهي ليست في  
الحقيقة إلا ثوبا يلحقه ما يلحق ببقية  
الثياب من التقادم والتلف أو التمزق  
وأهم من ذلك أن يكون النبع من  
الداخل ، بمعنى أن يبعث العرب ،  
والمسلمون بصفة عامة ، ما انطوت  
عليه أعماق نفوسهم من أصول  
حضارية أتاحت لهم حتى الآن أن  
يحتفظوا بالحياة ولو مشوبة بالمهانة  
وأن يقفوا أمام محاولات الإبادة .

حقا ان الحياة العربية الراهنة  
لا توحى بكثير من الآمال قريبة  
التحقق ، لكنها حياة لا تبعث على  
القنوط ، وهي أشد ما تكون حاجة  
الى مناهج جديدة وعواطف جديدة  
وعقلية جديدة أيضا ، ومما يبشر  
بالخير أن هذه الأمة لم تعد تقتنع  
بضروب الوعظ ، أو تستطيب صنوف  
التقريع التي تميت القلوب لأنها  
تفرط في اللوم ، وتكاد أن توصد  
باب الأمل ، كذلك لم يعد هناك  
كثيرون يخدعون بالاماني والأحلام ،  
أذ يحدسون حدسا صادقا أن هناك

أن نقول : ان مثل هذه المجاعات  
والأوبئة كانت تحدث ، بين حين  
 وآخر ، في بلاد المسلمين ، وقد  
حدث في بعض المجاعات في بغداد  
في عصور التدهور أن الناس كانوا  
يبيعون الدار لقاء رغيف من الخبز ،  
كما يروى لنا ابن الأثير في كتابه  
« الكامل » . كذلك نعلم أن الطاعون  
أهلك خلقا كثيرا في القرن الرابع  
عشر ، على نحو ما يذكر لنا ابن  
خلدون ، لكن يجب أن نعترف الى  
جانب ذلك ، أن الحالة العمرانية في  
الشرق وفي الأندلس وفي شمال  
أفريقيا ما كانت لتشوه جمالها  
وروعتها مثل هذه الكوارث الطارئة .

ومن الإنصاف أيضا أن نقول : إن  
هذا التخلف المريع لأوربا في العصر  
الوسيظ لم يحل قط دون تقدمها أو  
خروجها من عصر الظلام ، فقد  
استطاع الأوربيون بسبب احتكاكهم  
بالمسلمين ، حربا وسلميا ، أن يضعوا  
أسسا راسخة لحضارتهم التي  
تسيطر على عالمنا الحاضر ، فبنت  
المدن الجميلة ، وساعد على تحسينها  
وزيادة ثرائها ، ابتداء من القرن  
الخامس عشر ، ما نهبه الأوربيون  
من بلاد المسلمين ومن الشرق بصفة  
خاصة ، ولا سيما بعد أن قضوا  
على الأسطول العربي في الخليج  
الهندي ، وبعد أن كشفوا طريق  
الرجاء الصالح ، وإذا كان الأوربيون  
النازحون الى الأمريكتين استطاعوا  
أن يفنوا ملايين البشر ليحلوا مكانهم  
وأن احتفظوا بنماذج منهم في مناطق  
مغلقة ، فانهم لم ينجحوا بعد ،  
وأعتقد أنهم لن ينجحوا ، في إيادة  
المسلمين ، اللهم الا اذا أتاج  
المسلمون رقابهم للسيف طوعا  
واختيارا ، ونحن لا نعتقد أن هذا  
أمر سيحدث . فان المبادئ



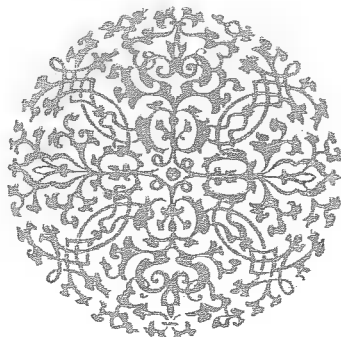
الرفيع ، ومثل هذا الكاتب هؤلاء الذين يصفون العرب والمسلمين بالكسل وبالرغبة عن الأمل في حياة أفضل ، ولربما كان من الأولى أن يدرك هؤلاء أن الناس إذا فقدوا حماسهم للعمل فلربما كان ذلك بسبب سوء الظروف الاجتماعية والاقتصادية ، التي قد تقف أمامهم حواجز صماء تحول دونهم ودون العمل الذي يؤدي إلى حسيطة تليق بالآدميين ، وهذا أمر هو البدهة نفسها . فانا نرى أن مستوى الحياة لدى المسلمين يتفاوت من بلد إلى آخر حسب الأوضاع الاقتصادية والثقافية والاجتماعية .

وفي اعتقادنا أنه ليس هناك ما يبرر الإفراط في التشاؤم ولا في التفاؤل ، إذ ما زال اليأس الذي يعانيه شبابنا يحتوى على جرثومة من الأمل ، وانا نلرجو أن تكون الأوضاع السيئة في عالمنا العربى حافزا لهذا الشباب إلى تطعيم هذا الواقع ببعض القيم والمثل . فانهم هم أقدر الناس على تجاوز الكوارث المؤقتة ، وعلى تحويل مظاهر الفشل إلى عناصر حية تبعث بموجة من الأمل المعتدل ، وعلى الاستفادة من دروس الحاضر لبناء مستقبل أفضل هوانا وشعورا بالضياح والتمزق من حالتهم الراهنة .

شيئا آخر أجدى بكثير من التحسر على الماضي أو الحياة في جو من الخداع والوهم ، وسيقوى هذا الحدس عن طريق العمل والصدق فيه ، وبالعزوف عن اللوان من الثقافة أصبحت لا تطاق ، لأنها لا تعدو أن تكون اجترارا لآراء غدت خلوا من كل روح .

ولسنا من هؤلاء الذين يفرضون آرائهم على الناس عن طريق التقريع أو اللوم أو بأية وسيلة أخرى ، بل انا نحسن الظن بالبشر ، ونعتقد أن اليأس عند شبابنا لم يصل بعد إلى درجة كبيرة من الخطورة بدليل شدة إقبالهم على الحياة وتمسكهم بها والرغبة في نميمها ، لقد قسا أحد كبار الكتاب عندنا منذ سنين على جمهور القراء ، لكنهم لم يحملوا قسوته محمل الجد ، لقد وصفهم بالغباء والتفاهة لأنهم لا يقدرون الثقافة الرفيعة أو لأنهم لا يقرأون .

ولئن صح ما قاله من أنهم لا يقرأون ، فربما كان من الأفضل أن يتساءل ، ولماذا لا يقرأون ، إذ من المحتمل أنهم لا يجدون شيئا يستحق القراءة ، أو أن متاعب الحياة قد تصدهم ، حتى عن متعة قراءة الأدب



## عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكَ

أَجْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُودُ مِنَ الْمَدِينَةِ ، فَنَزَلَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِخَيْرٍ ، وَكَانَ عَلَى رَأْسِهِ « أَبُو رَافِعٍ سَلَامُ بْنُ أَبِي الْحَقِيقِ » وَكَانَ ذَا ثَرَوَةٍ طَائِلَةٍ ، رَصَدَهَا لِلْفَتَنِ وَالْمُؤَامَرَاتِ وَافْسَادِ الْأَمْنِ ، فَكَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ خَمْسَةَ مِنْ أَبْطَالِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكَ ، وَخَرَجُوا إِلَى خَيْرٍ تَدْفَعُهُمْ قُوَّةُ الْإِيمَانِ إِلَى التَّضَحِّيَةِ بِالنَّفْسِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . . . وَفِي مَكْمَنٍ قَرِيبٍ مِنْ حِصْنِ أَبِي رَافِعٍ ، الْمَلِيُّ بِالْعَدَدِ وَالسَّلَاحِ ، الْحَاطِ بِأَسْوَارِ مِنَ الْحَدِيدِ وَالنَّارِ جَلَسَ الْخَمْسَةُ يَتَشَاوَرُونَ فِي الْأَمْرِ . كَيْفَ يَنْفَتَحُونَ إِلَى أَبِي رَافِعٍ ، وَمَاذَا يَصْنَعُونَ أَمَامَ مَنَاةِ الْحِصْنِ وَكَثْرَةِ الْحَرَّاسِ ، وَتَنَاقُوبِهِمْ فِي الْحِرَاسَةِ طَوْلَ اللَّيْلِ ؟ وَبَيْنَمَا هُمْ يَتَشَاوَرُونَ ، وَيُرْسِمُونَ الطَّرِيقَ لِمَنْفِذِ الْوَاجِبِ الَّذِي أَمَرَهُمْ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ، وَعَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ بِدَتِ لَابِنِ عَتِيكَ فِكْرَةً ، فَصَاحَ فِيهِمْ دَعْمٌ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ ، وَلِتَكُنْ فِي حِرَاسَتِهِ جَمِيعُ شَيْطَانِ الْأَرْضِ ، فَأَنَا قَاتِلُوهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . . . لَقَدْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَآمَنَّا بِأَنَّ أَبِي رَافِعٍ عَدُوُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَقَدْ اشْتَرَى اللَّهُ مِنْهُ النَّفُوسَ وَالْأَمْوَالَ بِأَنَّ لَنَا الْجَنَّةَ ، فَاجْلَسُوا مَكَانَكُمْ ، وَخَذُوا حَذْرَكُمْ ، وَانْطَلِقْ عَبْدُ اللَّهِ إِلَى الْحِصْنِ مَجْرِدًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا سَيْفَهُ وَإِيمَانَهُ ، وَاسْتَطَاعَ أَنْ يَنْفِذَ إِلَى دَاخِلِ الْحِصْنِ رَغْمَ الْأَسْوَارِ وَالْحَرَّاسِ ، وَاخْتَفَى فِي مَكَانٍ قَرِيبِ الْبَابِ ، وَظَلَّ فِيهِ حَتَّى نَامَ الْحَرَّاسُ ، وَهَدَّاتِ الْإِنْفَاسُ ، فَنَهَضَ مِنْ مَكَانِهِ ، وَأَخَذَ الْمِفَاتِيحَ مِنْ جَانِبِ الْبُؤَابِ ، وَأَخَذَ يَفْتَحُ الْأَبْوَابَ بِأَبَا بَابَا ، وَكَلِمًا فَتَحَ بِأَبَا أَغْلَقَهُ مِنَ الدَّاخِلِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى عَدُوِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَخَافَ أَنْ يَكُونَ مَعَ أَبِي رَافِعٍ أَحَدٌ ، فَنَادَى : يَا أَبَا رَافِعٍ ، وَعَلَى صَوْتِ الْإِجَابَةِ أَهْوَى بِسَيْفِهِ ، فَلَمْ يَصِبْهُ ، فَعَرَفَتْ امْرَأَةُ أَبِي رَافِعٍ صَاحِبَ الصَّوْتِ ، فَقَالَتْ لَزَوْجِهَا بِصَوْتٍ مُضْطَرَبٍ هَذَا صَوْتُ ابْنِ عَتِيكَ ، فَقَالَ لَهَا أَبُو رَافِعٍ : تَكَلَّنْتَ أَمَكَ ، وَأَيْنَ مِنْهُ الْآنَ ابْنِ عَتِيكَ ؟ فَعَادَ عَبْدُ اللَّهِ لِلنِّدَاءِ مَرَّةً ثَانِيَةً مَغِيرًا صَوْتَهُ مَقْلِدًا أَحَدَ الْحَرَّاسِ ، وَقَالَ : مَا هَذَا الصَّوْتُ الَّذِي نَسْمَعُهُ يَا أَبَا رَافِعٍ فَصَاحَ بِهِ : الْأَمَكُ الْوَيْلُ ، أَيْنَ أَنْتَ وَرَجُلٌ فِي الْحِصْنِ يَضْرِبُنِي بِالسَّيْفِ ، وَعَلَى الصَّوْتِ ضَرَبَ عَبْدُ اللَّهِ فَأَصَابَ عَدُوَّ اللَّهِ ، وَضَرَبَ الثَّالِثَةَ فَقَضَى عَلَيْهِ ، وَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ إِلَى الْبَابِ الْخَارِجِيِّ ، وَبَيْنَمَا هُوَ يَقْفُزُ الدَّرَجَ إِذَا انْزَلَقَتْ رِجْلُهُ فَانْكَسَرَتْ ، فَعَصَبَهَا بِعِمَامَةٍ حَتَّى وَصَلَ إِلَى أَصْحَابِهِ ، فَزَفَ إِلَيْهِمُ الْبَشْرَى ، وَحَمَلُوهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ وَأَخْبَرُوهُ ، فَاشْتَرَقَ وَجْهَهُ وَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ أَبْسُطْ رِجْلَكَ ، فَمَسَحَهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ بِيَدِهِ الْكَرِيمَةِ : فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَكَأَنَّمَا وَاللَّهِ لَمْ تَصِبْ طَوْلَ حَيَاتِي بِسُوءٍ وَلَهَى وَاللَّهِ أَقْوَى رَجُلِي .

# التطور

قضية الإيمان بالغيب  
بين الدين والعلم

## والقيم الدينية

للأستاذ : محمد كامل مهنه

المجتمعات الانسانية فى تطور دائم ، وتحول مستمر . فهى لا تثبت على صورة واحدة ، ولا تجمد على وضع معين ، ولكنها تتطور من حال الى حال ، وتأخذ اشكالا مختلفة فى أساليب الحياة ووسائل المعيشة وطرائق التفكير .  
فما هو موقف الحقائق والقيم الدينية من هذا التطور ؟  
وهل تستطيع هذه القيم أن تجارى طبيعة الحياة فى تطورها ، وإن تلبى حاجات المجتمع المتغيرة من حال الى حال ؟  
وقبل أن نجيب على هذا السؤال ، لا بد من وقفة عند معنى التطور والثبات .

ان الوجود بما فيه من مختلف الكائنات ، تحكمه قوانين ثابتة لا تتغير ولا تتبدل . فهذه الافلاك فى حركتها الدائبة ، وهذه الكائنات الحية من انسان وحيوان ونبات .. تقوم على نظام ثابت وقواعد محكمة ، ولكل منها قانونه الذى يخضع له ويسير عليه .

بلايين الكواكب والنجوم التى تسبح فى الكون ، لكل منها مدارها الذى لا تحيد عنه ، ومجالها المغناطيسى الذى لا تتجاوزه .  
الانسان الذى يبدأ تكوينه من خلية واحدة ، فاذا هذه الخلية تتحول الى جسم متعدد العناصر من لحم وعظم وغضاريف ودماء ، متعدد الاجهزة من قلب ورئة ومعدة وعين وأذن وأعصاب ، متنوع المشاعر من شجاعة وخوف ، من كرم وبخل ، من حب وكراهية .. الى غير ذلك من الاضداد ..  
عالم النحل بما فيه من تخصص عجيب فى العمل ، حيث تقوم كل نحلة

ثبات القيم الدينية لا يعتبر جموداً يعوق حركة الإنسان

التطور العلمي في الوصول الى القمر لم يقنض الخروج على قوانين الطبيعة

تطور الإنسان في حياته لا يستدعي الخروج على القيم الدينية

بعمل معين ، وبما فيه من هندسة عجيبة فى بناء البيوت التى تتكون من عدة غرف  
مسددة الاضلاع !!

النبات الذى تلقى بذوره فى ارض واحدة ، ويسقى بماء واحد ، ثم يخرج  
بعد ذلك مختلف الانواع والالوان والرائحة والطعم ..

هذه الكائنات جميعها تحكمها قوانين ثابتة لا تتغير ولا تتبدل . ومنها  
الانسان الذى تحكمه قوانين ثابتة فى تكوينه وخلقه ، كما يرتبط بقوانين اخرى فى  
حياته هى القيم الدينية التى لا تتغير ولا تتبدل ، لأنها تتصل بفطرة الانسان ومعنى  
وجوده فى هذه الحياة .

ومن هنا كان معنى الثبات فى القوانين الكونية بالنسبة للكائنات ، وفى القيم  
الدينية بالنسبة للانسان .

واذا كان ثبات القوانين الكونية لا يعتبر جموداً يعوق حركة الكائنات فى  
الكون ، ولكنه ضرورة تنظم وجود هذه الكائنات ومسيرتها — فذلك ثبات القيم  
الدينية لا يعتبر جموداً يعوق حركة الانسان فى الحياة ، ولكنه ضرورة تنظم حياة  
الفرد والمجتمع .

ولننظر فى هذه القيم الدينية وكيف أنها ثابتة لا تتغير ولا تتبدل ، مهما  
تطورت حياة الانسان واختلفت أساليب تفكيره ومعيشته ..

ان الدين فى جوهره تنظيم للصلة بين الانسان وربّه خالق الكون والحياة ،  
وتنظيم للصلة بين الانسان والمجتمع الذى يعيش فيه . وذلك على أسس مترابطة  
لا ينفصل أحدهما عن الآخر . فهو حين يقوم على الايمان بالله واحد متفرد بكمال  
الصفات ، انما يجرّد البشر فى الوقت نفسه من دعوى الالهية والاستعلاء  
والسيطرة ، ويبطل مزاعم الذين يرون لأنفسهم حقوقاً مقدسة أو غير مقدسة على  
غيرهم من الناس ، ويضع الجميع على مستوى واحد فى الحقوق والواجبات ، ثم  
لا يبقى لأحدهم فضل على الآخر الا بما يقدم من عمل صالح يفيد الفرد أو المجتمع .

والدين حين يقرر مبدأ الجزاء ويعد بالثواب والعقاب ، يقرر كذلك أن الله — تبارك وتعالى — لا تنفعه طاعة من أطاعه ، ولا تضره معصية من عصاه . وإنما هى حوافز وزواجر تتصل بالفطرة الانسانية لتبلغ بالفرد والمجتمع الغاية من وجوده فى هذه الحياة .

والدين حين يقرر حتمية البعث والنشور ، انما يقضى على فكرة « العدم » التى تغرق الانسان فى الشعور بالضياع والتفاهة ، وتقتل فيه معنى وجوده ، وتدفعه الى اليأس والكآبة التى تحطم حياته ، أو الاستغراق المجنون فى الفردية وانتهاك الذات . وبذلك يعطى الدين للحياة قيمتها ، ويرسم للانسان رسالته فى هذه الحياة ، ويربطه بأهداف سامية تبعث فى نفسه معنى الخلود . وعقيدة الايمان بالله ، لا تستطيع الانسانية أن تستغنى عنها فى أى عصر من العصور ، ولا فى أى مجتمع من المجتمعات ، لأن هذه العقيدة مرتبطة بالفطرة الانسانية . وما يحدث لهذه العقيدة من قوة أو ضعف ، من استقامة أو انحراف ، انما ينشأ نتيجة التوافق مع الفطرة الانسانية أو التناقض معها فى الفكر والاتجاه . فالفطرة الانسانية تؤمن بوجود اله مبدع لهذا الكون ، له الاسماء الحسنى ، وحده لا شريك له ، ولا معبود بحق سواه . فاذا انحرف الانسان عن فطرته ، لا يستطيع حتى مع انحرافه أن يتخلى عن فكرة الاله المعبود ، ولكنه يخطئ فى تصور هذا الاله والتعبد له . ولهذا الانحراف عن الفطرة الانسانية وما يؤدى اليه من خطأ التصور والعبادة صور كثيرة :

فمن الناس من يعبد الاصنام ، أو يقدس بعض الحيوان !  
ومنهم من يعبد البشر من الملوك والزعماء ، أو من الاحبار والرهبان والصالحين :

— « اتخذوا احبارهم (١) ورهبانهم أربابا من دون الله » (٢) .  
ومن هؤلاء « الاحبار » من تعتبر آراؤهم ونظرياتهم عند أتباعهم فى بعض المجتمعات المعاصرة « دينا » له قداسة الدين المنزل من السماء ..  
وقال آخرون فى مقام التبرير والاعتذار : — « ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى » (٣) .

ومن الناس من يعبد آلهة أخرى .. المال ، الشهوات ، الاهواء : —  
« أفرأيت من اتخذ الهه هواه ، وأضله الله على علم ، وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة .. » (٤)

ان الانسان حين ينحرف عن فطرته ، لا يستطيع أن يعيش فى فراغ عقائدى ، فهو يشغل هذا الفراغ ويلبى نداء الفطرة بتصور الاله على صورة ما .. سواء كان على خطأ فى هذا التصور أم على صواب !!  
وكذلك القيم الدينية التى تنظم حياة الفرد والجماعة ، لها صفة الثبات والدوام والاستقرار ، لأنها تتصل بالفطرة الانسانية التى لا تتغير ولا تتبدل .  
« فطرة الله التى فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ، ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون » (٥) .

(١) علماءهم .

(٢) الآية ٢١ سورة التوبة .

(٣) الآية ٣ سورة الزمر .

(٤) الآية ٢٣ سورة المجاثية

(٥) الآية ٣٠ سورة الروم .

أن رعاية حقوق الوالدين مثلا ، من القيم الدينية التي لا تتبدل ولا تتغير ، مهما تطورت حياة الانسان واختلفت صور المجتمع : — « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا اياه وبالوالدين احسانا ، أما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما . واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ، وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » (١) .

وكذلك المساواة بين البشر دون النظر الى الجنس أو اللون أو الغنى أو الفقر : — « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم » (٢) .

... وتقويم كل امرئ بما يحسنه ، لا بما يدعيه من حسب ونسب وثروة وجاه . واقامة العدل ، والاحسان في القول والعمل ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر — هذه المبادئ العامة وغيرها مما يشكل الصورة الكلية للدين لا يمكن أن تتغير موازينها أو تتبدل آثارها على اختلاف الزمان والمكان ، لأنها حقائق ثابتة وقيم خالدة كما لا يمكن أن تتغير أو تتبدل مسيرة الافلاك وسمنن الطبيعة في الكون والحياة .

وانما يجري التغير والتبديل داخل اطار هذه الصورة الكلية للقيم الدينية ، وانطلاقا منها لتحقيق المصلحة ومواجهة تطور الحياة وتجدد صورها . وقد كشفت هذه القيم الدينية تلبية سمة لكل حاجات البشر ، واستجابة غير محدودة لكل تطورات الفكر الانساني .

ذلك أن الدين — حتى في الامور التعبدية — يحرص على تأكيد معنى « المصلحة » في هذه العبادات ، ولا يفرضها فرضا بدون تعليل أو بيان ..

● « وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » (٣) .

● « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » (٤) .

● وفي الدعوة الى الحج يقول : « ليشهدوا منافع لهم » (٥) .

ومن القواعد المقررة في الشريعة ، أنه حيث تكون المصلحة فثم شرع الله ، وأنه لا ضرر ولا ضرار .

وانطلاقا من هذه المبادئ العامة نشأ ما يسمى بالمصالح المرسلة ، وهي ما لا يشهد لها « نص » بالابقاء أو الالغاء . والتي تحقق « المصلحة » حيث تكون ما دامت لا تعارض نصوصا قطعية الدلالة .

ان أبا بكر — رضى الله عنه — حارب ما نعى الزكاة ، وليس لعمله هذا سابقة من قبل . وأسقط عمر سهم المؤلفه قلوبهم من الصدقات ، حين قويت شوكة الاسلام ، كما أسقط حد السرقة عام المجاعة . مع ما في ذلك من ظاهر المخالفة لما ثبت بالنص ، لأن دلالة الحكمة أقوى من ظاهر النص . وليس هناك استهداف للمصلحة وحرية في التشريع أبلى من هذا الذي فعله عمر !!

ومن القيم الدينية الخالدة في مجال الفكر اطلاق حوافز الانسان للنظر في

(١) الآية ٢٣ و ٢٤ سورة الاسراء .

(٢) الآية ١٣ سورة الحجرات .

(٣) الآية ٤٥ سورة المتكوت .

(٤) الآية ١٠٣ سورة التوبة .

(٥) الآية ٢٨ سورة الحج .

ملكوت السموات والارض ، واثارة أشواقه للكشف عن عالم الغيب فى الطبيعة وما وراء الطبيعة ، وأن يجاهد فى عمارة الارض التى استخلفه الله فيها ، ولم يقيد الدين ذلك الا بالحدود التى تحمى الفرد والمجتمع من غوائل الاسراف والبغى .

والانسان قد يتطور أسلوب تفكيره بما يكتسب من تجارب العلم والمعرفة ، وقد يتطور أسلوب حياته من البداوة الى الحضارة . فهل هذا التطور فى أساليب التفكير والحياة ، يستدعى بالضرورة تغييرا وتبيلا فى القيم الدينية الثابتة ، أو الانصراف عنها الى قيم أخرى تحل محلها وتشغل ما تخلفه من فراغ ؟ ان التطور العلمى فى الوصول الى القمر مثلا ، لم يقتض الخروج على قوانين الطبيعة الثابتة . ولكن هذا التطور تم من خلال هذه القوانين التى جعلت لكل من الارض والقمر منطقة جذب محدودة بأبعادها ، فاذا انطلق الانسان بمركبته وتجاوز منطقة الجاذبية الارضية ، يظل فى اتجاهه البعيد حتى يصل الى منطقة الجاذبية الاخرى التى تقوده الى الهبوط على القمر بسلام !! وكذلك التطور الذى يحققه الانسان فى حياته ، لا يستدعى بالضرورة الخروج على القيم الدينية ، أو ابدالها بقيم أخرى غيرها ، لأنه انما يحقق هذا التطور من خلال ما تدعو اليه هذه القيم التى تستهدف تحقيق معنى وجود الانسان فى هذه الحياة .

لماذا اذن نشأ الصراع فى بعض العصور ، وفى بعض المجتمعات ، بين الدين والعلم ، وبين الدين والحياة ؟ الحقيقة أن الصراع لم ينشأ على هذه الصورة ، لم يكن هناك صراع بين الدين والعلم ، ولا بين الدين والحياة ، لأنه لا تعارض بين الدين وبين العلم والحياة . .

وانما نشأ الصراع فى أوروبا فى العصور الوسطى بين رؤساء الدين وبين الرواد من علماء الفلك والجغرافيا ، حين اصطدمت الكشوف العلمية لهؤلاء الرواد ، بما لهؤلاء الرؤساء وغيرهم من تفسيرات للكون والحياة . من هؤلاء الرواد « نيقولا كوبرنيكوس » الذى أعلن نظرية تعتبر اليوم من البديهيات ، ولكنها أثارت فى ذلك الوقت عاصفة من الإنكار الشديد . . وهى أن الشمس لا تدور حول الارض ، ولكن الارض ومعها الكواكب السيارة هى التى تدور حول الشمس .

ولولا أن « كوبرنيكوس » توفى بعد ساعات من صدور كتابه الذى ضمنه هذه الحقيقة العلمية ، لسانجا من العقاب الاليم الذى تعرض له من جاء بعده من العلماء . .

ومن هؤلاء « غاليليو » الذى تابع جهود سلفه وأثبت نظرية دوران الارض ، فقاده هذا الى الوقوف أمام محكمة التفتيش فى روما ، ليحاكم بتهمة الكفر والالحاد ، ويلقى من أجل ذلك السجن والتعذيب والاهانة والمصادرة ، ثم يموت بعد ذلك شيخا محطما محروما حتى من الصلاة على جثمانه ، منبوذا بعيدا عن مقابر أهله ومواطنيه ! (١) .

ولقد ظل الصراع محتدما بين آباء الكنيسة والعلماء عدة قرون حول هذه الحقائق وغيرها من الكشوف العلمية ، وحول مصادرة حرية الفكر باسم الدين — الامر الذى أحدث فجوة كبيرة بين التصور الدينى للكون والحياة كما يريد أن

(١) كتاب « تاريخ الصراع بين اللاهوت والعلم » للامثاذ اسماعيل مظهر .



يفرضه رؤساء الدين هناك ، وبين الحقائق العلمية التى غزت العقول وأصبحت من القضايا المسلم بها فى منطق العقل والواقع .

ومن جهة أخرى ، كان موقف بعض رؤساء الدين هناك يتعارض مع الحقوق الانسانية للفرد والمجتمع ، فى علاقة الانسان بربه ، وفى الاسس التى يقوم عليها كيان المجتمع السليم ..

● كان بعض الباباوات يبيعون الجنة بالبطاقات !

● وكان بعضهم يبيع الوظائف الكنسية لمن يدفع ثمننا أكبر ..

● وكانت الكنيسة تمثّل النظام الاقطاعى فى حيازة الاراضى الشاسعة ، وتسخير « المؤمنين » فى خدمتها لحساب الآباء والرؤساء !

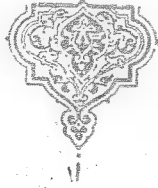
● ثم كانت العلاقات « المريية » والمفاضحة ، بين بعض الآباء وسيدات القصور .. (١) .

من هذا وذاك ، اهتزت الصورة الدينية فى الغرب ، وانحسر سلطان الدين عن مكانه الطبيعى فى النفوس وفى المجتمع ، وأصبح عند القلة المتدينة طقوسا يؤدونها دقائق كل أسبوع ..

هذا فى الغرب ، فماذا فى الشرق ؟

ان الامر هناك قريب من ذلك . والدين فى جوهره برىء مما الصق به فى تلك المجتمعات ، لقد حكموا على الدين من خلال مواقف بعض المنتسبين اليه ، ومن خلال الصور التى انحرفت بالناس عن حقيقة الدين وقيمه وأهدافه ، حتى قال بعضهم فى وصف هذا الدين الذى عايشوا رجاله وصورته المزيفة انه « أفيون » الشعوب . لأن الدين بهذه الصورة كان مسخرا لدعم سلطان القياصرة ، وفرض العبودية والاستغلال على الجماهير ، وصرفهم عن الجهاد لاسترداد حقوقهم وكرامتهم وبناء مجتمعهم على أساس من الكفاية والعدل .

هذه هى أزمة الدين فى المجتمعات التى انحسرت فيها القيم الدينية عن واقع الحياة . وهى أزمة لا تقوم على تعارض بين القيم الدينية وتطور الفكر والحياة ، ولكنها تقوم على موارد فكرية واجتماعية استقرت هناك نتيجة الصراع المزعوم بين الدين والعلم ، وبين الدين والحياة ..



# من دراسات المستشرقين

## حول القرآن الكريم

للدكتور

عبدالمعالي سالم مكرم  
جامعة الكويت

التقاء الثقافات بين الأمم المختلفة ظاهرة معروفة سجلها التاريخ في صفحاته الخالدة ، وهذا أمر طبيعي ، لأن الفكر الإنساني يدور في فلك واحد ، هو الإنسان نفسه ، من حيث ارتباطه بالحياة ، من حيث حاجياته ومطالبه ، من حيث تقدمه وتطوره ، من حيث نظرتة إلى الحياة ، وفهمه لطبيعة الوجود ، ومن حيث ارتباطه بقوة هي أعظم من قوته ، تسيطر عليه ، وترسم له خطوط رسالته في الحياة .

ولما فتح المسلمون هذه البلاد العديدة ، باسم العقيدة ، وباسم الاسلام ، لم يخلوا بثقافتهم الاسلامية على البلاد التي فتحوها ، فقدموا لهم من زادها الفكري ما أثار لهم جوانب الحياة ، فكرا وعقيدة سياسية واجتماعا ، أدبا وثقافة أصلا ونهديا ..

ففي بلاد الأندلس مثلا تحتل الثقافة الاسلامية المكان الأعلى في نفوس أبناء هذه البلاد ، مما هال أحد المفكرين الأسبان ، فكتب يقول :

« أن أرباب الفطنة والفدق — سرهم رنين الأدب العربي ، فاحتقروا اللاتينية ، وجعلوا يكتبون بلغة قاهريهم دون غيرها وأنهم يعجبون بشعر

العرب ، واقتاصيصهم ويدرسون التصانيف التى كتبها الفلاسفة والفقهاء المسلمون ، ولا يفعلون ذلك لادحاضها والرد عليها ، بل لامقتباس الأسلوب العربى الفصيح ، فأين اليوم من يقرأ التفسير الدينى للتوراة والانجيل غير رجال الدين . الى أن يقول : . . ان الجيل الناشئ من المسيحيين الأذكىء لا يحسنون أدبا أو لغة غير الأدب العربى واللغة العربية وانهم ليلتهمون كتب العرب ، ويجمعون منها المكتبات بأغلى الأثمان » (١) .

ومن الأندلس سطع نور الحضارة الاسلامية على أوروبا ، فأنارت أمامها الطريق الى الحضارة الأوربية التى نمت وتطورت فغزت آفاق الفضاء . ولما ضعف المسلمون فى مشارق الأرض ومغاربها تطلع الاستعمار باسم هذه الحضارة الى السيطرة على بلادهم ، واغتصاب ثرواتهم ، وتبديد ما لديهم من قيم ، وسلب ما بقى لهم من تراث .

على أن التراث الإسلامى ، وهو أئمن ما تملكه الأمة الاسلامية والعربية ، لم ينبج من خطر هذا الاستعمار ، بل أن العديد من المؤامرات حيكت حوله ، من أجل جمعه ، والاستيلاء عليه ، بأى ثمن ، وبأية طريقة ، ليفقد المسلمون هذا التراث الذى يعتزون به من ناحية وليقدمه لهم المستشرقون بعد ذلك مشوها من ناحية أخرى ، ليكون وسيلة تضليل تشكك المسلمين فى هذا التراث لينقطع الخيط الذى يربط الأمة الاسلامية بماضيها التليد ، وأمجادها السالفة فتعيش بلا تاريخ ، وتحيا بلا ماض ، ومن ثم تهتز ثققتها بنفسها ، فتكون كالشجرة التى اجتثت من فوق الأرض مالمها من قرار ، وقد عثر فى مكتبة ( دير الشوير ) بلبنان على وثائق تثبت هذه الحقيقة ، ومن هذه الوثائق الوثيقة التى تنص على أنه (فى سنة ١٦٧١م أرسل على الجناب الملك لويس الرابع عشر رسالة الى جميع بلدان الاسلام لشراء المخطوطات ، وزود مبعوثيه بأوامر شريفة الى جميع القناصل الفرنساوية ليضعوا رجالهم وأموالهم فى خدمة هذه الغاية ) (٢) .

ليست هذه الوثيقة تثبت فى صراحة ووضوح تأمر الاستعمار الأوربى منذ القرن السابع عشر على تراثنا لتبديده ، أو تشويهه ، أو مسخه ؟ واذا فقدت الأمة تراثها ، فقدت أغلى ما تملك ، بل فقدت نفسها ، ومسحت وجودها من التاريخ .

ولا شك أن تراثنا الإسلامى والعربى مصدره الأول القرآن الكريم ، فهو ينبوع الذى استقت منه المعارف والعلوم ما أمدها بالحياة ، وما بعث فيها الحركة والازدهار .

وهذا القرآن الكريم هو الخط الأكبر فى وجه الاستعمار ، فما دام المسلمون يحافظون على القرآن ، حفظا ، وعلما وعملا فان مطامحهم تتحطم على صخرته العاتية ، لأنه قوة تعمل عملها فى النفوس ، فتحول الضعف الى قوة ،

---

(١) الاسلام والمستشرقون : الأستاذ زكريا هاشم ص ١٧ : طبع المجلس الأعلى للشئون الاسلامية ١٩٦٥م .

(٢) الاسلام والمستشرقون ص ٢١ .

والعجز الى حركة واليأس الى أمل : وصدق الله العظيم « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله » .

من أجل ذلك صاح ( فلادستون رئيس الوزارة البريطانية ، وبيده القرآن الكريم في مجلس العموم البريطاني في عهد الملكة فكتوريا وهو يقول : ( ما دام هذا الكتاب باقيا في الأرض فلن يقر لنا قرار في بلادهم ) .

لهذا فقد أخذ المستشرقون على عاتقهم التشكيك في هذا القرآن الكريم وذلك بترجمته ، وبإقامة الدراسات في مجاله .

وحيثما بدا لي أن أكتب في هذا الموضوع ، وعشت في المراجع التي كتبت عن المستشرقين في مجال الدراسات الإسلامية أعنى هذا المجهود الضخم الذي بذل في ترجمة القرآن الكريم من العربية الى اللغات الأوروبية منذ سنة ١١٤٣م حيث ظهرت أول ترجمة للقرآن الكريم باللاتينية على يد المستشرق ( روبرت أوتشتر ) التي يومنا هذا ، وراعني أكثر هذا السيل المتدفق من الدراسات التي دارت حول القرآن الكريم ، أقول : لقد تملكنتي الدهشة ، واستبد بي الألم ، كيف جندت هذه النفوس لتحمل هذا العبء الثقيل ؟ وما السر وراء هذه الجهود ؟ ولماذا وقف علماءنا متجمدين أمام هذه الأعمال الضخمة ، لم لم تعرض ؟ لم لم تنقد ؟ لم لم تقم حولها الدراسات ، ان الاسلام قوة ويخشى المستعمرون أن يجذب بقوته الكثير من أبناء جلدتهم ، فحاول الكثير منهم أن يشوه هذا الاسلام في مصدره الأول ودعامته الأولى ، وذلك بالاجتهاز على كتاب الله .

ومن هؤلاء المستشرقين الذين حملوا معاول الهدم المؤرخ ( برايس ) الذي قال : ( ان احتكاك الاسلام بالحضارة سيقتضى عليه ويؤذن بنهايته ) .

ومن هؤلاء ( لنز ) الذي قال : ( ان الاسلام قد يبقى اذا ترك لنفسه ، اما اذا احتك بالمدينة الحديثة فانه يمت لا محالة ) .

ومن هؤلاء ( بيشون ) الألماني القائل : ( ان انحطاط المسلمين يرجع الى اسباب متصلة بالاسلام نفسه لعدم موافقته روح التمدن ) (٢)

وانتشرت حركة الاستشراق في أوروبا وأمريكا ، ولا زالت في نمو مستمر ، ولا زالت المطابع ، ودور النشر تخرج لنا الكثير من تراثنا العربي والاسلامي محققا بيد هؤلاء المستشرقين ، وان الكثير منه قدموه لنا ناقص التكوين أو مشوه الولادة ، أو محشووا بالباطيل .

والذي يدعو الى العجب حقا أن المثقفين من أبناء العرب الذين تتلمذوا على هؤلاء المستشرقين عاشوا بأفكارهم ، لم يحاولوا أن يجددوا ، لم يحاولوا أن يردوا الحق إلى نصابه ، بل كانوا مفتونين بآراء هؤلاء المستشرقين يرددونها من غير وعي ، كأنها قرآن منزل لا يقبل النقاش أو الجدل .

فباسم حرية التفكير التي يدعونها تحطمت المقاييس ، وأوشك التراث على الضياع مع أن حرية التفكير التي تقوم على المنطق ، بعيدة عن الهوى ، بريئة من النوايا السيئة لا تتعارض مع الاسلام ، بل لا أبالغ اذا قلت انها مبدأ من مبادئه ودعائه ، لأن الاسلام ، أتاح للعقل الانساني هذه الحرية في التفكير لأنه ابن الحياة ، ومن حقه أن يتعرف عليها معرفة كاملة ، وبهذه المعرفة يشتد عوده ، ويتسع ادراكه ، ومن ثم يستطيع أن يتطلع الى آفاق أرحب وإلى مجالات أوسع بحيث لا يقف عند ظواهر الأشياء ، وانما يتعمق في كنهها ليذكر أسرار الوجود ، وحقيقة الحياة ، وبذلك يساعد الانسانية في تقدمها وتطورها .

ولو سار المستشرقون في بحوثهم ودراساتهم وراء هذه الغاية لأغادوا الانسانية ، وقدموا لها المصباح الذي ينير لها دياجير الحياة ، ولكن التعصب الأعمى وقف حائلا بين الكثير منهم وبين هذه الغاية ، فكانت معظم افكارهم حول الاسلام تحتاج الى تصحيح أو تعديل حتى لا يقع ناشئة المثقفين في حبالها ، فتلتوي في نفوسهم وسائل التفكير .

وهذا الانتاج الضخم في مجال الدراسات القرآنية الذي أشرت اليه سابقا قد يجهله الكثير من المثقفين العرب مع أن الواجب يقضي ( أن نفهم حقيقة ماضيها وحاضرنا ، وأن نقرأ ما يكتب لنا أو علينا وما نعرف أو نوصف به ) .

من أجل ذلك أحب أن أضع بين يدي القارئ صورة لهذه الجهود في الدراسات القرآنية التي قام بها المستشرقون ، وهي تتمثل في أمرين هما :

(١) ترجمة القرآن الكريم الى اللغات الأوروبية .

(٢) الدراسات التي دارت حول القرآن الكريم .

أولا : ترجمة القرآن الكريم الى اللغات الأوروبية :

كانت أول ترجمة للقرآن الكريم باللغة اللاتينية : وقام بها المستشرق روبرت أوتشتر : في عام ١١٤٣م وقد كان روبرت أسقفا في أسبانيا ، وتثقف بالثقافة العربية ، واشتغل بالرياضة والفلك ثم صرف عنهما الى ترجمة القرآن باللغة اللاتينية وقد استعان باثنين من العرب في هذه البلاد .

اللغة الفرنسية : وقد ترجم القرآن الكريم باللغة الفرنسية على يد جماعة من المستشرقين الفرنسيين أذكر من هؤلاء : الدكتور ( ماردروس ) وقد ولد في القاهرة ١٨٦٨م ، وتعلم في مدرسة الآباء اليسوعيين وترجم القرآن الكريم الى الفرنسية عام ١٩٢٦م .

= مونتيه : من أصل سويسري ، وانتخب عضوا في الجمع العلمي العربي بدمشق منذ نشأته ، وترجم القرآن الكريم الى الفرنسية ١٩٢٩م ، ونقلت الترجمة الى اللغة الإيطالية فيما بعد .

= أوكثاف بل : ولد في الجزائر حيث تلقى علومه هناك ، وعين مديرا

للعهد الدراسات العليا ، وقد اشترك مع محمد التيجاني فى ترجمة القرآن الكريم الى الفرنسية .

= بلاشر : تلقى دروسه الثانوية فى الدار البيضاء ، وتخرج بالعربية من كلية الآداب بالجزائر .

ترجم القرآن الكريم الى اللغة الفرنسية فى ثلاثة أجزاء طبع بباريس ١٩٥٢ م .

### اللغة الإيطالية :

ومن المستشرقين الايطاليين الذين نقلوا القرآن الكريم الى اللغة الإيطالية :

= الأب مارانش : وقد ولد فى ضاحية ( لوكا ) بإيطاليا ، وتعلم العربية ، وترجم القرآن الكريم الى الإيطالية ترجمة حرفية سنة ١٦٩١ م .

### اللغة الإنجليزية :

ومن المستشرقين الانجليز الذين ترجموا القرآن الكريم الى اللغة الانجليزية :

( ج . رودويل ) ترجم القرآن الكريم فى ٥٦٢ صفحة طبع لندن ١٨٧٦ م .

ادوارد هنرى بالمر : ترجم القرآن الكريم سنة ١٨٨٠م طبع أكسفورد .

جورج سيل : ترجم القرآن الكريم فى ٤٧٠ صفحة ١٨٩٢م يقول الأستاذ

نجيب عفيفى : ( وقد نجح فى ترجمته فذكرها فولتير فى القاموس الفلسفى ،

وأعيد طبعها مرارا ، الا أنها اشتملت على شروح وحواش ، ومقدمة مسهبة هى

فى الحقيقة بمثابة مقالة اضافية عن الدين الاسلامى عامة حشاها بالأفك ،

واللغو ، والتجريح وقد نقلها الى العربية ابن الهاشم العربى ١٩١٣م طبع

القاهرة ( ٤ ) .

ما رمادوك وليم بكتول : ترجم معانى القرآن الكريم سنة ١٩٣٠م قصد

بعدها مصر لمراجعة ترجمته مع بعض العلماء ، وطبعت طبعة ثالثة فى ٦٩٣

صفحة طبع لندن ١٩٦٢ م .

ريتشارد بل : ترجم القرآن الكريم سنة ١٩٤١م وكان جل غرضه من هذه

الترجمة تحليل السور المتفرقة بوضع قوانين النقد الأدبى لها .

### اللغة الهولندية :

ومن المستشرقين الهولانديين كرامزر .

ترجم القرآن الكريم الى الهولندية ١٩٥٦ طبع أمستردام بروكسل .

### اللغة الألمانية :

ومن المستشرقين الألمان :

فردريخ شواللى : وهو تلميذ المستشرق نولدكه ، وقد أعاد طبع تاريخ

النص القرآنى لنولدكه بعد تحقيقه ، والتعليق عليه فى مجلدين طبع

( ليبزيج ١٩٠٩ — ١٩١٩م ) .

---

(٤) المستشرقون : نجيب عفيفى ج ٢ ص ٤٧١ .

نولدكه : أشهر آثاره : أصل وتركيب سور القرآن طبع ١٨٥٦م ثم أعاد النظر فيها وترجمها إلى الألمانية ونشرها بعنوان : تاريخ النص القرآني سنة ١٨٦٠م .

### اللغة الدانماركية :

يدرسين : ندب في عام ١٩١٦ إلى جامعة كوبنهاجن محاضرا ، فترجم القرآن الكريم إلى الدانماركية طبع أستكهولم ١٩١٧م .  
ثانيا : الدراسات التي دارت حول القرآن الكريم :

### باللغة الفرنسية :

( توافق القرآن والانجيل ) بحث نشره المستشرق يوستل الذي ولد في مدينة بارنتون من أعمال نورماندى ونشر سنة ١٥٤٣م .  
( السامريون في القرآن ) بحث للمستشرق جوزيف هاليشي من أساتذة مدرسة الدراسات العليا بالسوريون ونشر بحثه في المجلة الآسيوية ١٩٠٨م .  
( وجه الشبه بين القرآن وشعر أمية بن أبي الصلت ) بحث للمستشرق الفرنسي هيرانفا وقد نشر بحثه سنة ١٩٠٤م .  
( بحث عن القرآن الكريم ) للمستشرق البارون كارادى فو وقد نشر بحثه ١٨٩٨م .  
( دراسة آية من القرآن الكريم ) للمستشرق جريشو وقد نشر بحثه ١٩١٤م في مجلة الشرق المسيحي .  
( القنديل والزيت في القرآن ) للمستشرق الفرنسي كلرمون — جانو وقد نشر بحثه في مجلة تاريخ الأديان ١٩٢٠م .  
( النفس في القرآن ) للمستشرق بلاشر وقد نشر بحثه في مجلة السمايات ١٩٤٨م .

### باللغة الإنجليزية :

( سلك البيان في مناقب القرآن ) للمستشرق الانجليزى بنريس وقد طبع في لندن ١٨٧٣م .  
( التطور التاريخي للقرآن ) للمستشرق الانجليزى كانون أدوارد سل وقد طبع في مدراس ١٨٩٨م .  
( الاعجاز في القرآن الكريم ) للمستشرق الانجليزى روبسون وقد نشر ١٩٣٣م .  
وقد نشر كارل فوليريس النمساوى أستاذ اللغات الشرقية بجامعة فيينا بحثا بعنوان ( القرآن بلهجة مكة الشعبية ) .

### باللغة الألمانية :

( نجوم الفرقان في أطراف القرآن ) بحث للمستشرق الألماني غلوجيل المولود في ١٨٠٢م والمتوفى ١٨٧٠م .



( الكلمات الأجنبية فى القرآن ) للمستشرق الألمانى غرانكيل وهى رسالته فى الدكتوراة . وقد ولد فى ١٨٥٥ — ١٩٠٩ م .  
 ( تفسير القرآن وترتيبه ) للمستشرق هيرتوريج هير طبع ١٩٠٢ م .  
 ( حروف النفى فى القرآن الكريم ) طبعت ١٩١١ م ، والطبعة الثانية بنوع ١٩١٤ م .  
 ( معجم قراء القرآن وتراجمهم ) طبع ١٩١٢ م .  
 ( تحقيق القراءات الشاذة فى كتاب المحتسب لابن جنى طبع ١٩٢٣ م .  
 ( كتاب مختصر القراءات ) لابن خالويه طبع ١٩٢٣ م .  
 وهذا الانتاج للمستشرق الألمانى برجنستراسر وبعض الكتب المحققة من التراث ، قد طبعت باللغة العربية .  
 ( كتب تفاسير القرآن ) للمستشرق الألمانى زاييولد المولود ١٨٥٩ م والمتوفى ١٩٢١ م .

( التوراة فى القرآن ) للمستشرق الألمانى فايل طبع ١٨٣٥ م .  
 ( مذهب الطبيعة الواحدة النصرانى فى القرآن ) للمستشرق بومشتارك وله كتاب ( النصرانية واليهودية فى القرآن ) طبع ١٩٢٧ م .  
 ( مراجع القرآن وعلومه ) .  
 ( رسالة فى تاريخ علم قراءة القرآن ) .  
 وهذان البحثان للمستشرق الألمانى بريسل المولود عام ١٨٩٣ — المتوفى ١٩٤١ م .  
 ( الشرع فى القرآن ) للمستشرق الألمانى ريجلين .  
 ( دليل القرآن ) للمستشرق الألمانى مالير .  
 ( تفسير القرآن ) للمستشرق الألمانى كومبرت وقد نشر ١٩٤٨ م .  
 ( الصلاة فى القرآن ) للمستشرق الألمانى جوتيه .  
 ( القرآن ) بحث ألقى فى مؤتمر المشرقيين للمستشرق الألمانى أنطون شيباليير وقد ولد سنة ١٩١٠ م . (٥)

وبعد ، فان الناظر الى هذه الدراسات القرآنية يرى أن وراءها سموما دفيئة ، تقدم سهلة التناول باسم المناهج الحديثة فى الدراسات الاسلامية من ناحية ، وباسم حرية الفكر من ناحية أخرى .  
 لهذا ، فان الواجب يقضى أن ينظر الى تراثنا الذى مسته يد المشرقين نظرة واعية فيها الكثير من اليقظة ، وفيها التعمق الذى يكشف ما وراء السطور ، فما وافق قيمنا ، وسار فى درب ثقافتنا الاسلامية قبلناه ، وما حاد عن المسنن وركب الشطط ، ولاذ بالانحراف رفضناه ، وفضحناه ، وهناك جوانب فكرية أثارها المشرقون فى مجال الدراسات القرآنية استطعت أن أبين زيفها ، وألص عوارها ، غالى بحث قادم لعرض هذه الجوانب ، والرد عليها أن شاء الله ، تلبية لقول الله تعالى : « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » .

(٥) الذى أعاننى فى جمع هذه الدراسات من بين المسطور الكتب الآتية :

- أ — المستشرقون : نجيب عفيفى ط نائلة — دار المعارف بمصر ١٩٦٤ م .
- ب — المنتقى من دراسات المشرقيين : الدكتور صلاح الدين المنجد — طبع القاهرة ١٩٥٥ م .
- ج — المشرقون والاسلام : زكريا هاشم طبع المجلس الأعلى للعلوم الاسلامية .



## نفخ الروح غير تكاثر الخلية الصبغي الجنسي المذكر والمؤنث

تفضل الدكتور حسن هويدي بالاجابة عن أسئلة وجهت اليه حول بيان ما جاء في بعض الأحاديث النبوية عن نفخ الروح في الجنين وعن تحديد نوعه ذكورة وأنوثة .  
وفيما يلي نص الأسئلة والأجوبة ننشرها عن حضارة الاسلام الدمشقية ردا على الاستفسارات التي وردت للمجلة في هذا الموضوع

اجتماعهما تتكون البيضة الملقحة والأخيرة تتكاثر حتى يتشكل الجنين على الشكل المعروف .  
والسؤال : ما معنى نفخ الروح هنا ما دام هناك تكاثر وما دامت النطفة والبيضة خليتين حيتين ؟  
( د ) ما هو الرأي حال انزال الجنين قبل الـ ١٢٠ يوما ، ووضعها في محاضن خاصة حتى يتم التخلق ؟  
( هـ ) يحاول بعض العلماء اليوم تلقيح البيوض والنطف خارج جسم الحى أى فى الزجاج ، فالى أى مدى يمكن نجاح هذه المحاولة وما هو رأى الاسلام فيها ؟

١ - فى الحديث الشريف :  
« ان احدكم يجمع خلقه فى بطن امه أربعين يوما نطفة ، ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات .. » .  
( أ ) هل ثبت علميا هذا التسلسل الزمنى والانتقال من نطفة الى علقه الى مضغة ؟  
( ب ) هل الروح تنفخ فى الانسان بعد تمام الـ ١٢٠ يوما أم أنها تنفخ تدريجيا ؟  
( ج ) المعروف أن النطفة هى خلية حية ، وكذلك البيضة خلية حية ، ومن

من الروح الحيوانية والنامية النباتية  
توالد الخلايا وتكاثرها ، والأعمال  
الغريزية ووظائف الحواس دون أن  
تهب جسم النبات أو الحيوان الإدراك  
الشامل أو البصيرة النافذة أو العقل  
المدير ، أما الروح البشرية التى تميز  
بها الانسان على النبات والحيوان  
فهى التى يشرق منها نور البصيرة ،  
فيتم الإدراك ، ويسيطر العقل ،  
وتتصرف الإرادة ، ويستقيم المنطق ،  
مما حرم منه الحيوان على الرغم من  
تمتعته بالحياة الحيوانية والتصرفات  
الغريزية ، ولذلك عرفوا الانسان بأنه  
حيوان ناطق متحرك بالإرادة ، ولو  
لم تكن ارادة وعقل لما صح تكليفه ،  
ولذلك لم يكلف الحيوان .

إذا تبين هذا عرف منه الفرق بين  
الروح الحيوانية التى تتكون تدريجيا  
بتكاثر الخلايا الحية فى جسم  
الانسان والحيوان على السواء ،  
وبين الروح البشرية التى تنفخ فى  
الجنين بنهاية الـ ١٢٠ يوما ، وبها  
يمتاز صراحة على النبات والحيوان ،  
ولو لم تكن روحا أخرى عظيمة ،  
لما امتاز الانسان على الحيوان بعقل  
وادراك ومنطق ، ومن توهم بعض  
طلاب الطب ظنهم أن روح الانسان  
ليست الا النامية النباتية ، أو  
الحيوانية التى بها تتكاثر  
الخلايا ، وتتولد الاخلاط ،  
وأذكر أن ثمة قولاً لسيدنا على بن  
أبى طالب رضى الله عنه يفصل فيه  
بين الروح البشرية التى هى سر من  
أسرار الله تعالى وهى الانسان  
تكريماً وعناية ، وبين النامية  
الحيوانية والنامية النباتية ، ولا أذكر  
أين مر بى هذا الكلام النفيس لأشير  
إليه على التحديد .

بقى هنا أن نشير الى أن كتب علم  
الجنين فى الطب الحديث تنص على  
أن الجنين فى نهاية الأشهر الأربعة

٢ — وفى الحديث الشريف :  
إذا سبق ( أو علا ) ماء الرجل ماء  
المرأة كان المولود ذكراً ، وإذا كان  
العكس كان المولود أنثى .

فكيف التوفيق بين الحديث الشريف  
وبين ما ثبت علمياً من أن الرجل هو  
الذى يحدد المولود ذكراً أو أنثى ،  
لأن النطف فى الرجل تحمل  
أما الصبغى الجنسى الذكر أو  
الصبغى الجنسى المؤنث ، ذلك بعد  
الانقسام النصف ، بينما البيضة فى  
المرأة تحمل فقط الصبغى الجنسى  
المؤنث .

فاذا كانت النطفة الملحقة للبيضة  
تحمل الصبغى الجنسى المؤنث كان  
المولود أنثى ، وإذا كانت النطفة  
الملحقة للبيضة تحمل الصبغى  
الجنسى الذكر كان المولود ذكراً .

\*\*\*

١ — الحديث الشريف « ان أحكمكم  
يجمع خلقه فى بطن أمه » .  
( ١ ) نعم ثبت علمياً هذا التسلسل  
الزمنى ، والانتقال من نطفة السى  
علقة ، ثم الى مضغة ، وكثيراً  
ما يذكر بعض المدرسين فى كلية  
الطب الآية الكريمة الدالة على ذلك  
بكل اعجاب .

ب/ج ( قضية نفخ الروح بعد  
تمام الـ ١٢٠ يوماً جاء بها الحديث  
الصحيح يخبر عن هذا السر العظيم  
من عالم الغيب ، قبل أن يصل الطب  
الى ما وصل اليه من علم الجنين ،  
وها هنا يجب أن نميز بين أمرين  
لنحصر الإجابة على الفقرتين  
( ب/ج ) بفقرة واحدة .

الكائن البشرى فيه روح حيوانية  
وروح بشرية ، أما الروح الحيوانية ،  
فهى كالتي يتمتع بها الحيوان بل تشبه  
النامية النباتية فى النبات ، ويتم بكل

يكون طولُه ( ١٦ — ٢٠ ) سم ووزنه ( ٢٧٠ ) جراما ، وتظهر الأوبار على جسمه ، ويكتمل أنبوب جهازه الهضمي ويبدأ الكبد بعمله الوظيفي ، ويكون قد تميزت ذكورته وأنوثته منذ الشهر الثالث ، إذن بعد هذا التكامل الجسدي الحيواني ( بواسطة تكاثر الخلايا التدريجي ) أصبح الجسم مهيا لإيداع الروح البشرية التي هي من أمر الله ليتكامل تكاملا آخر بهيئة لحمل رسالته التي تميز بها على سائر المخلوقات ، وهذا طبعا من أخبار الغيب الا أنه لا يتعارض مع العلم ، بل ينسجم معه تماما بغير التباس ، ويدل عليه — كما قلنا — امتياز الانسان بالعقل والارادة والمنطق .

د/هـ ) ان انزال الجنين قبل ( ١٢٠ ) يوما لا يؤدي الى شيء ، ويصيب الجنين حينئذ الموت المحقق وهو موت الحياة الحيوانية ( حياة الخلايا ) مهما حاول محاول ، أما محاولة بعض العلماء تلقيح البيوض بالنطف في الزجاج فلم تنجح ، ولم يتكون من ذلك الا قطعة لحمية غير متميزة ولا مخلقة فهي كتلة من الخلايا غصيب ، وقد أجمع أطباء التوليد ان الجنين النازل من الرحم قبل الشهر السادس لا يعيش .

٢ — الحديث الشريف ( اذا سبق ماء الرجل ماء المرأة ) .

ان ما كتب علميا من أن ماء الرجل يشتمل على الصبغى الذكر والصبغى المؤنث ، وان ماء الأنثى لا يشتمل الا على الصبغى المؤنث ، يذكر بحقيقة خلق المرأة الأولى من الرجل الأول ( وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ) .

اذ لو لم تشتمل حقيقته على حقيقتها لما أمكن أن تنبثق عنه الا أن يشاء الله سبحانه خالق الأسباب ،

وان الذى ذكره أن الحديث ورد بمعنيين متباينين الأول ما ذكرتم ، والثانى ( اذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أباه ) وبالعكس ، غير أنى لا أذكر سند الحديث بلغظه الذى ذكرتم فان ثبتت صحته كان التوفيق بينه وبين ما ذكر علماء هذا الفن كما يلى :

— اذا كان الولد ذكرا كان ذلك بسبب غلبة الصبغى الجنسى الذكر ( وهى غلبة وعلو ماء الرجل لا شك فيها ) . وذلك منسجم تماما مع ما جاء فى الحديث الشريف .

— اذا كان الولد أنثى كان ذلك بسبب غلبة الصبغى الجنسى المؤنث ( الموجود فى نطفة الرجل ) .

ولكن لما كان الصبغى المؤنث فى الرجل مشبها للصبغى المؤنث فى المرأة ، بل هو عينه تركيبا وتأثيرا صح ان نسميه ماء الأنثى « وما شتمل عليه ماء الرجل الا لصفة كما قال فيه دون الأنثى بنى عليه تخلق الأنثى منه فى بادى الأمر » واذا صح أن نسميه ماء الأنثى كانت الغلبة والعلو لماء الأنثى حالة تولد الأنثى ، وصح لنا حينئذ أن نقول : اذا سبق ماء المرأة ماء الرجل كان المولود أنثى .

وهنا يجب أن نلاحظ ملاحظتين الأولى : أنه لولا وجود الصبغى الجنسى المؤنث فى ماء المرأة لما كان المولود ( أنثى على الرغم من الصبغى المؤنث فى ماء الرجل ) اذن غصبغى المرأة المؤنث كان له دور ضرورى لازم ( فى حاله تولد المولود أنثى ) لا محالة . . . . .

والثانية : لا يبعد أن يكشف العلم ان التأثير فى التأنيث متوقف على الصبغى الأنثوى فى المرأة بالدرجة الأولى دون أن يتنافى مع وجود الصبغى المؤنث وضرورته فى ماء الرجل .

# مائدة الفارسية

## حفلة خيرية

قال الطالب الفتى لأستاذه : ما بال قوم يعمرن الحانات والمراقص ، ويقتربون الميسرات والآثام ، فيشربون ويلعبون ويريدون بذلك كله أغانة الملهوف ، وإطعام الجائع ، وإعانة المحروم ؟ قال أحد الحاضرين : أولئك قوم يحادون الله ، ويوادون الشيطان .  
قال آخر : أولئك قوم يتخذون غضب الله المقوى وسيلة إلى رضا الإنسان الضعيف .  
قال ثالث : أولئك قوم يقرضون الله بالربا ، ولكنهم يتعجلون الفائدة في الدنيا مخافة أن تضيع عليهم في الآخرة .  
قال رابع : أولئك قوم ونقوا بالحياة المعجلة ، فاعذبوا لذاتها ، وشكوا في الحياة الآجلة ، فلم ينظروها .  
قال الأستاذ : أولئك قوم يحسن أن تقرأوا فيهم أن شئتم قول الله عز وجل : « أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون » .

## الزوجة المثالية

أجرى استفتاء بين عدد من الأزواج ، وقد أثبت أن أهم صفات يجب أن تتحلى بها الزوجة هي أن تكون :  
ربة بيت ممتازة ، وأما مثالية ،  
وطاهية ماهرة ، وصبورة طيبة القلب .  
وأن تعرف متى يجب أن تتكلم ،  
ومتى يجب أن تسكت ، وأن تعنى دائما بمظهرها في بيتها حتى تستطيع أن تحتفظ بزوجها .

## أكبر أخطاء الأم

يؤكد علماء التربية أن الأم ترتكب أكبر الأخطاء في حياتها عندما تترك مهمة العناية بتربية طفلها لامرأة أخرى مهما كانت الصلة التي تربطها بها ، حتى لو كانت أقرب قريباتها .

## الحماة . الذئب . الإنسان

أثبتت التجارب النفسية على الحيوان :  
١ - أن الحماة لا ترجع عن خصمها إذا حبست معه في قفس واحد حتى تجهز عليه .  
٢ - أن السباع عامة تجرى على سنة غير هذه السنة في صراعها مع أبناء نوعها ، فلا يعتدى الذئب على المذئب الذي يقاومه إذا استسلم له .  
٣ - أما الإنسان فهل يسلك مسلك الذئب أو مسلك الحماة ؟

## أسعد لحظات الأم

أسعد لحظة تمر بحياة الأم ، ولا تفارقها أبدا - هي اللحظة التي تضع فيها طفلها ، وينصرف عنها الناس ، وتشعر لأول مرة أن هذا المخلوق الصغير قد أصبح لها وحدها .

## اعداد : أبي نزار

### جوامع القارة الافريقية

### أكبر دول العالم

- ١ - روسيا وتبلغ مساحتها ( ٢٢ر٤٠٢ر٠٠٠ ) كيلو متر مربع .
- ٢ - كندا ومساحتها ( ٩ر٩٧٦ر١٧٧ ) كيلو متر مربع .
- ٣ - الصين ومساحتها ( ٩ر٥٦١ر٠٠٠ ) كيلو متر مربع .
- ٤ - الولايات المتحدة ومساحتها ( ٩ر٣٦٣ر٣٥٣ ) كيلو متر مربع .

- ١ - أقدم جامع فى افريقية جامع القسطنطين أنشاه عمرو بن العاص سنة ١٣ هـ .
- ٢ - يليه جامع الناقة بطرابلس . أنشئ سنة ٢٣ هـ .
- ٣ - وبعده جامع عقبة بالقيروان أنشئ سنة ٥١ هـ .
- ٤ - ورابعها جامع الزيتونة بتونس أنشئ سنة ١١٤ هـ .

### مقالات فى كلمات

### الهيملجوليين

هو المادة الحمراء التى فى الكرات الحمراء فى الدم ، وعملها حمل الاكسجين من الرئة عند التنفس الى خلايا الجسم .

- ١ - كوتنا الاخيرة فى الدنيا بغير جيوب .
- ٢ - السمعة الحسنة تذهب بعيدا ، والمسيئة أبعد .
- ٣ - الثروة تعب فى الجمع ، وهم فى الصيانة ، وخوف من الضياع .
- ٤ - الحماقة فى الوقت المناسب عقل .
- ٥ - أحب جارك ، ولا تعدم دارك .

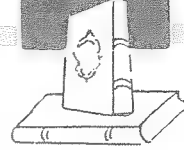
### حرف الدال

دخل أبو خالد يزيد المهلبى على المعتمد مرات ، فأنشده قصائد على الدال ، فقال له : يا يزيد ، ما لى أراك لا تعدو الدال ؟ فقال : وكيف أعزك الله يا أمير المؤمنين ، وأسمى يزيد ، وأبى محمد ، وأكنى بأبى خالد ، وأنت المعتمد ، وتسمى بأحمد ومن صفاتك الجواد ، فاین أدع الدال .

### الطـوز

لفظ تركى معناه الغبار ، وتحمله الرياح القوية ، ويذهب فى السماء مئات الأمطار ، ويتكاثر أحيانا حتى يحجب نور الشمس ، وهو معروف فى الكويت .

كتاب  
الشهر



# دائرة المعارف الإسلامية

وأبوهدبرة والصحيحان

للشيخ: كمال أحمد عون

لؤسسة الشعب بالجمهورية العربية المتحدة جهود طيبة فى بعث التراث العلمى والدينى ، وتيسير ما صعب اقتناؤه من أمهات الكتب ومراجع البحث ، الى جانب ما تنشر من مؤلفات حديثة نافعة .  
ومن أعمالها الحالية طبع دائرة المعارف الاسلامية التى أصدرها بالانكليزية والفرنسية والالمانية أئمة المستشرقين فى العالم تحت رعاية الاتحاد الدولى للمجامع العلمية ، وينقلها الى العربية عدد من فضلاء الاساتذة العرب .  
وهذه هى الطبعة الثانية بعد نفاذ ما أنجز منها ترجمة وطبعها فى المرة الاولى التى بدأت عام ثلاثة وثلاثين وتسعمائة وألف ، تحت اشراف وزارة « المعارف » على جل مجلداتها ، وقد بلغت الى حرف العين خمسة عشر مجلدا .

## تعليقات العلماء :

ولقد أنصف الاساتذة المترجمون حينما اتجهوا — أو اتجهت وزارة « المعارف » — الى عدد من أعلام العلماء فى الازهر ودار العلوم والجامعة وغيرها ليسهموا فى مراجعة الترجمة ، والتعليق على بعض المواد ، وابداء الملاحظات والآراء السديدة ، مقررین أن أولئك المستشرقین لا یسلمون من هوى أو خطأ شأن الطبيعة الانسانية .

كما نصوا صراحة فى مقدمة الطبعة الثانية ( الحالية ) على أن هذا العمل الجليل قد تجاوز الترجمة « الى التعليق على كثير من موادها ، بالتصحيح أو التكملة أو رد هوى ، أو درء مطعن ، وتولى ذلك أئمة الكتاب والعلماء العرب . . من الاساتذة المتخصصين .

وجاءت التعليقات والتصويبات على كثير من مواد الدائرة تتوالى فى الطبعة الاولى ، وهكذا هى فى الثانية ، وتتفاوت فيما بينها ، من سطور فى الهامش الى عدة صفحات فى صلب الدائرة أثر المادة المعلق عليها ، وربما علق على المادة الواحدة أكثر من واحد ، ونشرت تعليقاتهم فى نفس المكان تباعا ، وبدأ ذلك من أول صفحة ، وغى أول مادة ، وهى مادة الألف .

## أبو هريرة فى الدائرة :

فلما جاء دور الحديث عن أبى هريرة الصحابى الجليل رضى الله عنه ، خالف المترجمون عادتهم فى عرض المادة على بعض المختصين لمراجعتها والتعقيب عليها ، وقد جاءت **المادة مزيجا من الحقائق والأغاليط** بقلم « جولدسهير » — ولو كانت تلك الأغاليط هينة لأمكن التغاضى عنها ، أو التماس العذر لمترجميها ، واذ قد فاتهم واجب التعقيب والتصحيح — ولا ندرى لفواته سببا — فما كان ينبغى أن يفوتهم ما كتبه المحققون من علماء المسلمين ردا على ما جاء فى الدائرة المذكورة **من أخطاء ومفتريات** ، وما نشرته مجلة الازهر — عميدة المجلات الاسلامية — بالنسبة لأبى هريرة ، ولغيره من الموضوعات الدينية وهى كثيرة ، ثم ماتلا ذلك من مؤلفات ، ومن ترجمة لأبى هريرة فى أعلام العرب . بل كان عليهم أن ينظروا ما دونته الدوائر العلمية التى كتبها قبلهم علماء من العرب أفذاذ ، وقد أشاروا اليها فى مقدمة الطبعة الاولى كدائرة معارف وجدى ، ودائرة معارف البستانى ( بطرس ) وما كتب فى الاخيرة عن أبى هريرة بمنتهى الدقة والانصاف من مصادره المعتبرة ، مع ما صاحب ذلك من اجلال حقيقى لهذا الصحابى الجليل .

لقد كان عليهم أن يلحقوا شيئا من ذلك بالطبعة الاولى ، أو يستدركوه على الاقل فى الطبعة الثانية ، ولكنهم لم يفعلوا !! بل زادوا الامر تأكيدا ، والخطأ اصرا ، بترجمة أخرى بقلم « روبصون » مضافة الى الترجمة الاولى ، متفقة معها فى كثير من الأخطاء ، ولم يكفها الطعن فى أبى هريرة حتى تجاوزته هذه المرة الى الطعن من طرف خفى فى صحيح البخارى ومسلم .





وفى الحق أن لو كان وكذ هؤلاء المستشرقين التحقيق العلمى فى نزاهة  
وصدق وثبتت لما خلطوا بين حق ثابت وباطل ظاهر ، وكان فى بعض ما أثبتوه  
ما يكفى لدى المنصف لكشف وجه الحق ، ودحض كل افتراء .

والى القارئ الكريم البيان :

قال « جولد سهير » عن أبى هريرة ما نصه فى الترجمة : « قدم المدينة فى  
أيام غزوة خيبر عام ٧ هـ فاتصل بالنبي ولزمه منذ ذاك . . وقد شجعتة ملازمته  
للنبي على أن يروى عنه بعد وفاته من الاحاديث أكثر مما رواه غيره من الصحابة  
وتقدر الاحاديث التى تضاف اليه بخمسمائة وثلاثة آلاف حديث . . ونجد بين  
الذين رَووا عن أبى هريرة كثيرا من أكابر الاسلام فى عهده الاول . . وقد  
استعمله عمر على البحرين اعترافا منه بفضلته فى اذاعة الاحاديث ، ولما  
عزل من هذا المنصب وأراد الخليفة على العمل ثانية أبى وأثر أن يعيش فى  
المدينة كما يعيش عامة الناس .

ووافقه صاحب الترجمة الثانية « روبصون » على هذه المعلومات ، وزاد  
قوله : « وقد اشتهر أبو هريرة بالتقوى » وحدد من روى عنه الاحاديث من  
الصحابة والتابعين بأكثر من ثمانمائة من المحدثين .



أبو هريرة هذا فى ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم لا يمكن فى رأى  
هذين المستشرقين أن يحيط فى بضع سنين بكل هذه الاحاديث ، والامر عند  
« جولد سهير » على ما يلى :

( أ ) اختلق الناس قصة تبرر اعتقادهم بعصمة ذاكرته عن الوقوع فى الخطأ ،  
فقالوا : ان النبي لفته فى بردة بسطت بينهما أثناء حديثهما ، وبذلك ضمن أبو  
هريرة لنفسه ذاكرة تحفظ كل ما سمع .

( ب ) طريقته فى الرواية بأسلوب مؤثر يدل على ما امتاز به من روح المزاح  
تفسر ظهور كثير من القصص .

( ج ) علمه الواسع بالاحاديث التى كانت تحضره دائما أثار الشك فى نفوس  
من أخذوا عنه ، ولم يترددوا فى التعبير عن شكوكهم بأسلوب ساخر حتى اضطر  
أن يدافع عن نفسه .

( د ) علينا أن نقف من أحاديثه موقف الشك والحذر .

( هـ ) وقد وصفه « شبرنكر » بأنه المتطرف فى الاختلاق ورعا .  
وقد أتم « روبصون » صاحب الترجمة الزيدة فى الطبعة الثانية فصول  
الرواية فرأى : « أن الاحاديث المنسوبة اليه فيها مادة كثيرة لا يمكن أن تكون  
صحيحة » ثم تظاهر بالانصاف وهو يقول : ولكن يصعب علينا أن نقر ما نعت به  
شبرنكر بقوله : انه المناقق الورع من الطراز الاول ، لأن الاحاديث التى رفعت  
اليه ليست كلها بالضرورة من روايته ، فقد لا يكون أبو هريرة أكثر من سند موات  
نسبت اليه أحاديث وضعت فى زمن متأخر عنه . . وختم حديثه بقوله : « وقد  
ظهر كثير من الاحاديث التى رويت عنه فى صحيحى البخارى ومسلم » .

## و خلاصة تلك الاقاويل :

- ١ — الطعن في شخصية أبى هريرة ، وفيما روى من الاحاديث لشبهات لديهم حامت حولها .
- ٢ — نتيجة لذلك توهين من روى عنه من أكابر الاسلام فى صدره الاول وهم أكثر من ثمانمائة من العلماء الاعلام .
- ٣ — توهين الصحيحين ، وهما أصح دواوين الاسلام بعد القرآن الكريم .



وأى فادحة تصيب الاسلام أشد من هذه لو صح شئ مما ذكره !! ولو لم يكن سوى هذا ثمرة لكل ما جهد أعداء الاسلام أن ينالوه من المسلمين ودينهم ، لكفى ثمنا لكل ما بذلوه فى الكيد للإسلام من جهد ومال ، بل وما أشعلوه من حروب وعدوان على المسلمين فى تاريخهم القديم والحديث .

## فى المواقع التاريخية :

أما أبو هريرة رضى الله عنه فقد أسلم قبل الهجرة النبوية كما حققه الباحثون على يد سيد من قومه هو طفيل بن عمرو الدوسى ، ولما وفد مسلما على رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن خيبر لازمه فى حله وترحاله ، وكانت اقامته بالمسجد فى أهل الصفة للعبادة ، والتلقى عن رسول الله ، لا يشغله حينذاك ما شغل غيره من المال والعيال ، وقد عرف له النبى فضله وحرصه على العلم والعمل ، وأمن على دعائه أن يرزق علما لا ينسى ، وظهرت بركات دعائه صلى الله عليه وسلم فيما حمل أبو هريرة من العلم ، كما ظهر فضله بين صحابة رسول الله ، وكثرة حفظه ، وقد راجعوه واستوثقوا من روايته كثنائهم دائما فى تحرى الحديث النبوى ، وحمل عنه الحديث كثير من أعلام المسلمين صحابة وتابعين .

## شبهات داخضة :

استكثر أصحاب الدائرة على أبى هريرة حفظ هذه الاحاديث فى بضع سنين ، والحديث النبوى — كما هو معلوم — قول من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو عمل من أعماله يحدث عنه من شهود ، أو اقرار على عمل الغير — وكما روى الحديث عن أبى هريرة بعض الصحابة فقد روى هو عن بعضهم كذلك — والصحابة فى روايتهم حديث رسول الله عدول .

ونسأل ويسأل كل منصف : أين حفظ هذه الاحاديث بلفظها أو بمعناها — ولا حرج فى ذلك — من حفظ القرآن الكريم بلفظه وأدائه ، ومن حفظ عشرات الالوف من القصائد كما كان رواة الادب ، ومن حفظ أنساب العرب فى تشعبها وتداخلها وشتات القبائل على وجه الجزيرة العربية ، وقد كان الصديق

أبو بكر رضى الله عنه مرجع الحفظه وامامهم ، وكان من شباب الصحابة من تعلم العبرية والتفاهم بها فى خمسة عشر يوما استجابة لتوجيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان ابن عباس — كما هو معروف عنه — يحفظ القصيدة من الشعر — وربما بلغت ثمانين بيتا عند سماعها لأول مرة ، وهو فى المسجد بين أصحابه .

### كثرة مباركة :

أما كثرة رواية أبى هريرة فقد طال فى الاسلام عمره معلما نيف على نصف قرن ، شغل يسيرا بالولاية لعمر رضى الله عنه ، ثم عزله وقاسمه ماله على عادة عمر فى محاسبة عماله ، فلما طلبه للولاية ثانية أبى رغبة فى التفرغ لعبادته وعلمه ، ولو كان فى ولايته مغمز ما طلبه عمر ثانية .

### ثبوت وإخلاص :

كذلك ما حسباه شكا من الصحابة فى رواية أبى هريرة أو تشكيكا فليس كما قالا ، بل هى الدقة المعهودة من صحابة رسول الله فى تلقى حديثه النبوى . ومن الاخلاص لدين الله أن يراجع بعضهم بعضا ، وأن يثبت مثل عمر رضى الله عنه فى رواية الحديث ، فيطلب الى روى حديثا أن يأتى بمن يشهد معه فيه ، ومن الاخلاص كذلك أن يعقب أحدهم على الآخر فيما يظنه سها فيه أو غاب عنه ، لا يمنع من ذلك عظمة الراوى ، أو قوة الثقة به ، فلقد استدركت السيدة عائشة على بعض أحاديث رويت عن بعض أعظم الصحابة ، من ذلك ما رواه البخارى من ردها رواية ابن عمر رضى الله عنه فى عذاب الميت بكاء أهله ، فقالت : إنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انه ليعذب بخطيئته وذنبه وان أهله ليكون عليه .

وفى رواية أخرى : انكم لتحدثون عن غير كاذب ولا مكذب ، ولكن السمع يخطئ أحيانا . وهذه الاستدراكات وأمثالها من مفاخر الرواية الاسلامية فى النصح لدين الله ، وفى تحرى الصواب قدر الطاقة البشرية .

### خصوصية :

ولقد انفردت الامة الاسلامية فى خصائصها العديدة بنقل الشريعة المطهرة نقلا متصلا بمصدرها الاول . فالقرآن الكريم بلفظه وحروغه منقول بالتواتر كتابة ورواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما بلغه جبريل عليه السلام . والسنة منقولة برواية الثقات العدول من الصحابة والتابعين ومن يليهم ، وقد هيأ الله سبحانه لهذه الشريعة الخاتمة من أئمة الدين وحفظته من صانها من تحريف المبطلين ، وتأويل الجاهلين وكيد الحاقدين ، فأبطلوا كل باطل حاول أعداء الاسلام أن يلحقوه بالسنة ، أو يدسوا فيه على الرواة ، أو يلصقوه جهلا بالدين .

وان نقد الأئمة للرواة ، وتحريمهم مكانة الحديث سنداً ومتمناً مما لم يقدر مثله لأمة من أمم الأرض لما يبين عن رعاية الله تعالى لهذا الدين الذى رضى لعباده ، فأكملة وصانه وأتم به نعمته عليهم .

### تزكية :

ورواية العديد من الأئمة عن أبى هريرة — وهذا شأنهم فى الدقة والضبط والتحري عن الرواة — تزكية وأى تزكية لعدالته وعلمه وحفظه وضبطه ، بل لقد صرحوا بذلك فى مواطن كثيرة ، حفلت بالكثير الطيب منها كتب التراجم الاصيلة كالاصابة لابن حجر ، وهى منشورة فى مواطنها من كتب السنة — من ذلك على سبيل المثال ، قول عمر رضى الله عنه : أبو هريرة ألزمت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلمنا بحديثه — وقال البخارى فيه : روى عنه نحو الثمانمائة من أهل العلم ، وكان أحفظ من روى الحديث فى عصره — ومثل ذلك قال عنه الشافعى رحمه الله . وقال عنه أبو الزعيزع كاتب مروان بن الحكم : أرسل مروان الى ابن هريرة فجعل يحدثه ، وكان أجلسنى خلف السرير أكتب ما يحدث به ، حتى اذا كان على رأس الحول أرسل اليه فسأله وأمرنى أن أنظر فما غير حرفاً عن حرف .



أما قول « جولد سيهر » وقد اخترع الناس هذه القصة ( قصة الشملة التى لفه الرسول بها ودعا له ) ليبرروا كثرة الرواية عنه ، فيكفى فى سقوطه أن يقول جولد سيهر نفسه : انه قد روى عنه أكابر أهل الاسلام . فهل كان هؤلاء الاكابر يخدعون أنفسهم عن دينهم ليستكثروا من الرواية عن أبى هريرة !!؟

### قـمـويه :

كذلك القول بأن الاحاديث المنسوبة اليه فيها مادة كثيرة لا يمكن أن تكون كلها صحيحة — بهذا الاجمال فى الحكم من غير تمييز بين ما ثبت عنه ، وما نسب اليه — ليس ذلك القول فى الحقيقة الا تمويهاً بالتعميم فى العبارة ، يخيل لقائله سهولة الطعن فيما روى عن أبى هريرة من الاحاديث ، وفيمن روى عنه من الأثبات ، وفيما خرج أهل الصحاح له وفى مقدمتهم البخارى ومسلم ، وذلك بعيد كل البعد عن النزاهة العلمية والدقة الواجبة على الباحثين الذين يحترمون الحقيقة ويحترمون أنفسهم وقراءهم — وكان على هذين الباحثين أن يلاحظا ما اعترفا به على استحياء من أن احاديث مما نسبتها الروايات اليه قد نحتلت له فى عصر متأخر عنه ، واذا فليس عليه منها بأس ، كما لا بأس على الصحاح منها ، بعد أن انتهض علماء الحديث وجهابذة السنة ، ومازوا السقيم من الصحيح ، وكشفوا عن حقيقة كل راو وما روى ، والتزم أئمة الصحاح بتخريج الصحيح فقط من الاحاديث .

كما عرض العلماء لأحاديث الصحاح بعناية خاصة وكاملة ، شارحين ومبينين وجه كل حديث مما يدق معناه على غير الدارسين .

فان كان فى نظر هذين المستشرقين من مواد الصحاح ما ليس بصحيح فأيسر ما يقال فى ذلك : انهم مع أنفسهم منطقيون ، **والا فما عساك تنتظر ممن لا يؤمن بصدق نبي الاسلام** ، فضلا عن الايمان بما أوتى من خصائص ومعجزات ! **هل يؤمن بالقرآن الكريم ؟** والقرآن الكريم لدى المسلمين فى مثل ضياء الشمس نهارا والقمر بدرا ليس دونهما سحاب ، أو هو بحمد الله أضوأ .

**هل تنتظر منه التصديق بأحاديث الاسراء والمعراج ، ونبع الماء من بين أصابعه الشريفة ، واطعام الكثير بالزاد القليل ؟ أو هو يؤمن بأن عيسى عليه السلام كان يخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيرا بأذن الله ؟** وهذا وغيره من آثار قدرة الله كثير .

### الصحيحان :

اما أن يخرج الصحيحان البخارى ومسلم أحاديث كثيرة لأبى هريرة فهو أمر طبيعى من شيوخ أئمة الحديث لراو من أعظم رواة الاسلام ، وذلك واجب الامامين الجليلين فى نقل ما صح عندهما من روايات هذا الصحابى الجليل .

والتعريض بالصحيحين بعد التعريض بأبى هريرة ، والتشكيك فيما يرويان هدف من أهداف أعداء الدين ، ودون ذلك بحمد الله خطر القتاد ، فاذا كان أبو هريرة قد شهد له شهادة عملية من العدول كل من روى عنه ، وهم فوق الثمانمائة من الائمة الاعلام ، فقد شهد للصحيحين علماء الامة ، وتلقوها بعد الدرس والبحث بالقبول ، وناهيك بأن يكون منتهى نقد الائمة كالدارقطنى لبعض أحاديث البخارى أنها مع صحتها لم تبلغ ما شرطه الامام البخارى فى رواية الصحاح ، ومؤداه أن بعض الاحاديث أقوى سنداً من بعض وهذا أمر طبيعى لا بأس فيه .

والدارس المثبت للصحيحين قلما يجد حديثاً واحداً تفرد بروايته راو واحد من أبى هريرة وسواه ليس له شاهد آخر بلفظه أو بمعناه ، ولينظر من شاء من المنصفين صنيع الامام مسلم فى صحيحه وقد عنى بجمع الاحاديث فى المعنى الواحد بأسانيدھا المتعددة فى موضع واحد ، ليراه فى تحرى الفاظ الرواة ، والمثبت منها ومن أسانيدھا آية من الآيات .

### حقيقة :

وبعد : فهذه دائرة معارف كتبها مستشرقون ليست فى الحقيقة كما قال عنها مترجموها فى مقدمة الطبعة الاولى : «نماذج فى البحث والعمق والتحقيق» ولكنها معلومات ، وبعضها وجهات نظر يعوزها التحقيق ، وبعضها ادواء هوى ، أو مطاعن من آثار تعصب مقيت ، كما اعترف الاساتذة المترجمون فى كلتا الطبعتين الاولى والثانية ، وأشرنا سابقا اليه .

**واذا كان من حقنا بل من واجبنا أن نعرف ما يقوله انغرب فينا وعنا فذاك على ألا يكون مصدر علمنا بانفسنا ، بل على أن يكون فى وضعه الصحيح موضع يقظة وحذر .**

## المستشرقون فى ميزان العقاد :

أما المغترون بكل ما يقوله المستشرقون ، فيقلدونهم فى فهمهم لآمان دينية وطنهم فى شخصيات جلية اسلامية ، وتشكيك فى الادب العربى ، والرواة العرب ، فى كل فرع من فروع العلم ، أيا كان الرواة على حد تعبير معروف لعديد المشككين ، فاليهم والى غيرهم نقدم هدية علمية قرأناها فى حينها منذ بضعة عشر عاما ، تبصرة لمن يفرطون فى الثقة حيث لا تتوغر موجباتها ، فيظلمون أنفسهم وعقولهم ، قيل أن يكونوا للحق ظالمين — يقول الاستاذ العقاد — طيب الله ثراه — فى كتابه « مطلع النور » من فصل قيم عن الجزيرة العربية قبل البعثة المحمدية ، وحال الادب ، وتوحد اللغة ، وتعرض المستشرقين لما لا يحسنون ، وجهالاتهم أحيانا فى البدهيات ، ويسوق نماذج طريفة عجيبة لبحوث بعض منهم ، وصفوا بأنهم من أعلامهم فيقول :

(( ومنهم علامة تصدى لوضع المعجمات الكبرى فى اللغة العربية فكتب فى مادة (( أخذ .. أنها تأتي بمعنى نام ، لقوله تعالى (( لا تأخذ سنة ولا نوم )) .. ومنهم من يترجم (( أبا بكر )) بأبى العذراء ، لأنه كان والد الزوجة التى بنى بها النبى صلى الله عليه وسلم وهى عذراء .. ومنهم من يقول : أن التضحية تدل على عبادة الشمس ، لأنها من الضحى .. ومنهم من يحسب أن القصيدة من القصد فيترجمها بالكلام الذى يراد معناه )) .

ويستطرد فيورد الاعاجيب ، ويكشف من أمرهم ما يكفى لكشف الغشاوات عن بعض العيون والقلوب ان كان الى ذلك سبيل ، الى أن يقول من نفس الفصل تحت عنوان فرعى : (( سوء فهم وسوء نية ))

(( والمعهود فى جماعة المستشرقين أن الكثيرين منهم يقرنون سوء الفهم بسوء النية ، لأنهم يخدمون سياسة المستعمرين ، أو سياسة البشريين المحترفين وينظرون فى بحوثهم نظرة الغربى الذى ينظر الى الشرقى نظرة المتعالى عليه فى حاضره وماضيه ، غير أنهم ما عدا القليل منهم محدودون سطحيون .. ))



وأخيرا فعلى مترجمى الدائرة ، وقد اعترفوا أنها تحوى الخطأ حينا ، والهوى حينا آخر ، وقرروا أنهم تجاوزوا الترجمة الى « التعليق على كثير من موادها بالتصحيح ، أو التكملة ، أو رد هوى ، أو درء مطعن » أن يتحروا صحة موادها تحريا كاملا ، وأن يستعينوا بالمختصين كل فى مجال اختصاصه ، وأن ينظروا بعين الاعتبار الى كل ما يوجه اليهم من نقد بناء ، حفاظا على المنهج العلمى ، ووفاء بما شرطوا على أنفسهم ، بل بما دعوا اليه ورحبوا به كل الترحيب من الملاحظات والتصويبات ولهم بعد ذلك كل التقدير .

والله ولى التوفيق .

# مفاتيح الجنان

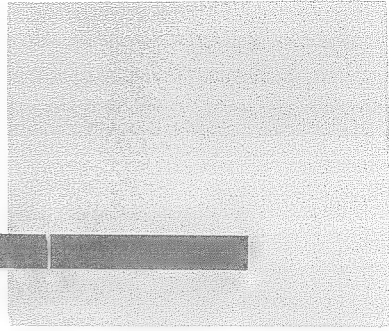
أنا عربى ، ففى مهجتي  
سأَمْضى إلى ( الشام ) القى على  
من الغرب من سفح ( أَطْلَسِنا )  
سأَمْضى إليهم ! نعمُ إنى  
سأَحمل من تُرْبِنَا حَفْنَةً  
فلن أرجعَ العامَ أو بعده  
هناك سأَرْقُدُ فى مضجعى  
أموت لأَدْفَنَ فى تُرْبِنَا  
بلادى ، ثرائى ، فلى أرضها  
دماءُ الفدى ، وصدى الشورى  
رُبى القدس - فى لَهْفَةٍ - اخوتى  
سأَمْضى ، فأنى على أَهْبَةِ  
حزمتُ على كاهلى عُدَّتِ  
يذكرنى شمْها تربتى  
وكيف ؟ وقد بعثهم مهجتي  
على أرضنا ، إنها بِلْدَتِى  
( فلسطين ) مُلْكِي بِلَا مَرِيَّةٍ  
وللعرب ، إنهم ————— وأُمَّتِى

★ ★ ★ ★

( بيبسان ) أو ( عسقلان ) أخى ! أحب الممات ، أو ( الرملة )

## للأستاذ: الدّيني الحِمْزوي

الرباط — المغرب



و ( غزة ) و ( الأردن ) المشتهى  
و ( يافا ) و ( تل أبيب ) وما  
ومولد عيسى واخوانه  
ومسرى لأحمد قد جاءه  
بلاد العمومة أقضى بها  
أحجُّ إلى ( قدسها ) ماشياً  
وألثم أرضاً دعا فوقها  
بقاع من الطهر محبوبه  
وأرض النبوة قد دُنت  
باقدامهم أحرقت ، فالشرى  
وفي جو آفاقها قد علا

و ( سيناء ) صحراءها مُنيّتي  
حواليهما كُلُّها رغبتي  
بمنطلق الوحي والملة  
وفي ركبهِ موكب الرحمة  
فأرقد إن لم أنل طِبَّتِي  
لأركع في مسجد ( الصخرة )  
وصلى بها عادل الأمّة  
لها - كالحجاز - سنا الحرمة  
بشوم القروذ ذوى اللعنة  
لهيب تَضَرَّم في وقْدِة  
دخان تراكم من تقمّة

★ ★ ★ ★



دعوني : ( تعال إلى الجنة ) !  
 تَمَهَّلْ ، ولكن على سرعة  
 سأعدو سريعاً بلا وقفة  
 فوات الشهادة والعزرة  
 هناك - قبيل الردى - ركعتي  
 سأدخل منها إلى غرفتي  
 وأرتعُ في الخلد في روضة  
 مفاتيح قصرى في الجنة  
 وسرُ يارفيقي على خطوتي  
 وأهلاً ، ونظفراً بالبُغية  
 بنادق تنطق بالحكمة  
 ونقذف جنده في حفرة  
 فأسرعُ ، وعَجِّلْ إلى الجبهة  
 وان لم تَمُتْ فإلى الرفعة  
 نسيرُ عليه بلا كلفة  
 سأمضى سريعاً إلى قبلي

فهيّا - رفيقي - إلى إخوة  
 وهيّا نَحْثُ الحُطَى لا تقلُ  
 فشوقي عظيمٌ إلى معشرى  
 أخاف إذا أبطأت رحلتى  
 سأعدو لأدرك في مسجدٍ  
 وأدرك من بعدد غارة  
 فاللقى بها الحور في فرحة  
 ففى ( القدس ) في شامه كله  
 فأسرع معى إننى ذاهبٌ  
 سنلقى هناك لنا إخوة  
 ونحملُ في صفهم - مثلهم -  
 نقاتلُ إبليسَ في كهفه  
 وننزِعُ منهم مفاتيحنا  
 إلى جنة الخلد في غبطة  
 إلى حلٍّ شبرٍ بأرض الهدى  
 « فلسطين » منا ، ونحن لها



# الفكر الإسلامي العلماء

## الدكتور محمد عبد الله العزني

بأستاذ: أنور المجدي

من حق مجلة الوعي الإسلامي أن تنتقل إلى قرائها في العالم الإسلامي كله تحية سريعة إلى روح المرحوم الدكتور محمد عبد الله العربي ، فقد كان واحدا من كتابها ، وقطبا من أقطاب الفكر الإسلامي ، عالما جليلا له نظرية كاملة في الحياة والمجتمع مستمدة من مفهوم الإسلام ، طرحها في عديد من مؤلفاته وأبحاثه ، وحاول بها تقديم « أيولوجية » إسلامية للأمة العربية في مواجهة الأيدلوجيات المختلفة .

والدكتور العربي واحد من ذلك الرعيل الذي بدأ حياته الفكرية في الثلاثينيات من هذا القرن بعد أن أتم دراسته في كلية الحقوق في القاهرة ، وأحرز أرقى الشهادات من جامعتي أكسفورد بإنجلترا وليون بفرنسا في دراسات النظم الدستورية والإدارية والمالية ، وعمل في سلك الجامعة المصرية ، ومعاهد العالم العربي المختلفة ، وقد انتشرت مؤلفاته العديدة في مجال القانون والاقتصاد ، كما عني بأعداد موسوعة ضخمة في مبادئ علم المالية العام في ٤ مجلدات .

وبدأت مؤلفاته تشق طريقها منذ عام ١٩٢٦ تقريبا ، ولكنها اتسمت في السنوات العشر الأخيرة باتجاه جديد ، حيث اتصلت بالدراسات الإسلامية والعربية ، فكان من أهمها ( ديمقراطية القومية العربية بين الشرق والغرب ) والاقتصاد الإسلامي وسياسة الحكم ، وحرب الإنسان ضد الجوع وسوء التغذية ، والملكية الخاصة وحدودها في الإسلام ، والاقتصاد العالمي بالمقارنة إلى الاقتصاد الإسلامي .

كما رأس في السنوات الأخيرة معهد الدراسات الإسلامية ، وعمل عضوا بمجمع البحوث الإسلامية ، وساهم بقدر كبير في الدراسات المختلفة ، حول النظم الإسلامية والنظام الاقتصادي العالمي .

وكانت دعوته الكبرى إلى تصحيح الفكرة الخاطئة التي أشاعها الغرب

والاستعمار عن ربط انحطاط الأمم الإسلامية بالاستمرار في التمسك بدينها الإسلامي ، ودحض ما حاوله كثير من المستشرقين من تشويه تعاليم الإسلام ، وعرض مفاهيمه الاجتماعية والاقتصادية والسياسية في إطار من الجمود والركود ، حتى يصلوا إلى القول بأنها لا تلائم العصر الحديث ، وحتى يتسرب هذا التصور الخاطئ إلى عقول الشباب المثقف ، ولذلك فقد كانت رسالته إلى الشباب في معهد الدراسات الإسلامية هي إبراز التعاليم الإسلامية في وضعها الصحيح ، سواء في مجال الاقتصاد أو التنظيم أو الدولة بعيدة عن تشويهات عصور الانحلال والاستعمار ، وذلك مساهمة منه في تكوين نواة من الباحثين تتوفر فيهم القدرة على وضع الحلول لمشكلات هذا العصر في ضوء تعاليم الإسلام الأساسية .

وهو يرسم مفاهيم الإسلام ازاء قضايا العصر في مختلف دراساته ومؤلفاته على نحو يدل على عمق الإيمان وسلامة الأداء العقلي والعلمي ، ووفق أحدث مستويات البحث العلمي . فيقرر (أولا) أن الإسلام خاتم الديانات الإلهية للبشر لم يترك جانبا من جوانب حياتهم إلا وضع فيه تعاليم تناولت تنظيم الشؤون الاقتصادية والاجتماعية والسياسية ، ففي ملكية المال فرض التكليف على مالك المال التي تؤدي إلى نفعه ونفع المجتمع على السواء ، وكذلك فرض على مالك المال أن يحسن استثماره لأن الإسلام يبغض الفقر ويكافحه ، وحث على أن يتبع المالك أرشد الأساليب في استثمار ماله ، ثم فرض ضريبة الزكاة التي تؤدي إلى تداول الثروة في المجتمع ، وتخلق جوا من التراحم والمودة بين الأفراد والجماعات ، وفرض عليه ثالثا أن ينفق في سبيل الله فوق الزكاة ، وفرض عليه رابعا أن يتجنب الاسراف والتقتير على السواء ، وألا يستعمل ما يملكه في الحاق أي ضرر بالمجتمع ، وأن يمتنع عن المعاملات التي تؤدي إلى تنمية ماله بطرق غير مشروعة كالغش والاحتيال والربا ، ويقول : هذه الفرائض لو قارناها بالاقتصاد الغربي لوجدنا أنها تختلف عنه اختلافا جوهريا ، ففي اقتصاد الغرب أن حق ملكية المال مطلق من كل قيد ، ولذلك يتصرف أصحاب المال فيه دون أن يراعوا مصلحة المجتمع ، ويركزون همهم في مكاسبهم الخاصة ، فغيشا عن ذلك اشتغال البغضاء بين الطبقات المحرومة وقيامها بالثورات والاضطرابات .

هذا عن الدعامة الأولى للاقتصاد وهي دعامة المال ، أما الدعامة الثانية للاقتصاد وهي دعامة العمل ، فإن الإسلام يحث على العمل والانتاج ، ويحث المسلم وهو يعمل على ابتغاء مرضاة الله والسعى إلى تحقيق فلاح الدنيا والآخرة .

وعنده أن هناك بديلا إسلاميا للربا يسمى ( عقد القراض ) أو المضاربة ، وكان من المشغولين في الدعوة إليه ، وتنفيذه بديلا عمليا في المصارف الإسلامية والعربية .

ويستكمل الدكتور محمد عبد الله العربي نظريته الاقتصادية بنظرة إلى الديمقراطية والقومية . فيؤكد (ثانيا) أن الإسلام على خلاف المؤلف في الكتب السماوية قد دعا إلى نظام حكومي يجب التقيد به ، هذا النظام هو الديمقراطية السياسية في أسسها وأصولها هذا النظام هي . . أولا اختيار رئيس الدولة أو الخليفة بالمبايعة أو الانتخاب العام ، ثم تقييد هذا الخليفة في تصرف شئون الدولة بالشورى ، ثم قرر في عديد من الآيات ومتواتر الأحاديث تلك

المبادئ الأساسية التي على هديها انفجر بركان الثورة الفرنسية ، وثورات أخرى سابقة ولا حقة ( مبادئ الحرية والأخاء والمساواة ) ثم قرر الى جانب ذلك تلك الأصول الدستورية التي بدونها يكون النظام البرلماني اسما على غير مسمى ( حرية القول والرأى والنقد ) .

وقد تم للإنسان بمقتضى الاسلام أمران عظيمان طالما حرم منهما وهما — استقلال الارادة واستقلال الرأى والفكر ، وبهما كملت له إنسانيته ، واستمد لأن يبلغ من السعادة ما هياه الله له بحكم الفطرة التي فطر عليها ، وجبن قرر الاسلام حرية الارادة وحرية الرأى والمساواة دعما بثوب ظهور من الاخلاق ، اسبغه على سلوك الأفراد والجماعات ، لتكون الوقاية المنبعة لهذا البنيان الديمقراطي الرفيع ، .

والأخلاق عند باحثنا الكبير هي علة الملل في الديمقراطيات الحديثة ومصدر أزماتها الخائقة بل الداء الوبيل الذي ينخر في هيكلها حتى لتوشك أن تنهار فقد ارتبط النظام الديمقراطي السياسي الغربي بضعف الوازع الديني .

وأشار الى انحراف الغربيين عن تعاليم الأديان ، وانكبابهم على المادة انكبابا كليا حتى صارت في حياة الناس غاية لا وسيلة ، وأشار الى الوسطية التي أمتاز بها الاسلام ، والتي قضت بمداومة التوفيق بين الروحية والمادية القوتين الدافعتين في حياة الانسان .

( ثالثا ) ويقرر الدكتور العربي أن الفكر السياسي الغربي يرى أن الأديان السماوية ليست لها رسالة في أمر الدولة وشئون الحكم ، فهذه من شئون الدنيا التي ينفرد البشر بتنظيمها على أساس أن ما لقيصر لقيصر وما لله لله .

ولكن الاسلام وهو خاتم الأديان وهو البصير بما سوف يفضي اليه تطور الانسانية كان لا بد له أن يستكمل هداية الانسانية في جميع شئونها في الجانب الخاص والجانب العام من حياة المجتمعات الانسانية ، ووضع الأصول التي يجب على كل مجتمع انساني أن يسير في نطاقها في الجانبين على السواء ، ثم أطلق لكل مجتمع حرية البناء على هذه الأصول والتفريع والتفصيل فيما بينه على ضوء تطورات كل زمان ما دام ذلك في نطاق الأصول العامة .

الاسلام يقر الهيكل المادي للدولة ( كما يصوره الفكر الغربي في عناصره الثلاثة ) أرض وشعب وحكومة ( لأنه يطابق الواقع المادي الذي لا يعارضه الاسلام ، ولكنه يحيط هذا الهيكل المادي بأطار من روحانياته تتمثل في الأصول التي فرضت تعاليم كلية ( خلقية واقتصادية وسياسية ) ثم يتميز في أحد هذه العناصر المادية « عنصر القومية » باتجاه أوسع في آفاقه ، وأعمق في إنسانيته مما يتخذة التصوير الغربي .

ويركز الاسلام على التعاليم الخلقية التي قوامها الإيمان بوحدة الله ، فلا يعبد المسلم مع ربه أحدا ، والإنسان خليفة الله في الأرض ، وبذلك وضع كرامة الفرد على أمتن أساس ، وجعل قيامه على هذه الفضائل نتيجة منطقية لهذه الخلافة ثم لم يقتصر على هذا التوجيه الوجداني ، بل اتجه اتجاهها علميا لتحقيق هذا التوجيه ، ففرض عباداته ، وكلها تدريب فعال على تدعيم هذه الفضائل في نفس المسلم واشعار له بالرقابة الالهية على نشاطه اليومي .

(رابعاً) أما نظرة الاسلام الى المال فالمال كله ملك لله وحده الذي له ملكوت السموات والأرض ، أما الانسان في اختصاصه ببعض هذا المال فليس الا خليفة الله فيه ، استخلفه في الانتفاع بهذا المال ، فوجب أن ينهض بأعباء هذه الخلافة ، وهي اما تكاليف ايجابية تتمثل في فريضة الزكاة التي حدد الاسلام نصابها أو في فريضة الانفاق في سبيل الله ، وهي أوسع نطاقاً من فريضة الزكاة لأنها تمتد الى الانفاق في سبيل مصلحة المجتمع .

وفي وجوب استثمار المالك لماله اذا كان هذا المال من مصادر الانتاج ، وقد قرر الاسلام في شأن المال (١) كف المالك يده في استعمال ماله في الحاق الأذى أو الضرر بمصلحة الجماعة (٢) تحريم الربا (٣) تحريم الاحتكار اذا كان فيه اضرار بمصلحة الجماعة (٤) تحريم الاسراف والنسج على السواء .

(خامساً) ويشير الباحث الى مفهوم الاسلام للتطور فيقول ان التوجيه الاسلامي في استخدام العقل قام على معايير عامة يهتدى بها في تفصيل جميع تعاليم الاسلام الكلية أي في كل ما يمس المجتمع الاسلامي فيما عدا الشئون التعبدية .

هذه المعايير العامة تكفل أكبر قسط من المرونة في التشريع ، وأوسع قدرة على مواجهة كل جديد من أحداث الحياة غير المحدودة بتطوراتها غير المتناهية ، مواجهة تظل دائماً في نطاق هذه التعاليم الكلية من هذه المعايير العامة ( القياس ) وما يتفرع منه ويقترن به من استحسان واستصلاح .. واستصحاب ، وسد الذرائع والعرف .

هذه المعايير العامة التي يجب الاهتداء اليها وتطبيقها تطبيقاً بصيراً مستمراً لوضع التعاليم الكلية موضع التنفيذ ، وقد أقر الاسلام التعاليم الكلية ، وسمح لمجتهدى المسلمين بالنظر في التفاصيل الجزئية ، وذلك حتى لا يقيد الأجيال المقبلة بهذه التفاصيل والتطبيقات ، بل يتركها حرة تقبّس الوضع التي تتواءم فيه الملائمة العملية لحاجات كل زمان ومكان ، ويرى الباحث أن تعاليم الاسلام ينبعث الاذعان لها من وجدان الفرد ، قبل أن ينبعث من سلطان الدولة .

(سادساً) ويكمل الدكتور عبد الله العربي نظريته الاسلامية الشاملة الى الحياة والمجتمع بموقف الاسلام من القومية فيقول : —

ان الاسلام يتجه نحو عنصر القومية اتجاهاً أوسع في أعماقه ، وأوسع في إنسانيته من التصور السائد للقومية في الفقه الغربي ، فتعاليم الاسلام الخلقية في الاخاء الانساني والمساواة بين البشر الذين خلقهم الله من نفس واحدة تأبى عليه أن يتخذ من القومية المحلية تبريراً لعدوان قوم على قوم ، وبذلك ينفي الاسلام فكرة التمييز العنصري ، واستغلال رقعة من الأرض لحساب رقعة أخرى أو استغلال طائفة من البشر لحساب طائفة أخرى ، وتعاليم الاسلام تقضى بأن الله استخلف الجنس البشري كله في هذه الأرض لعبادتها واستغلالها بلا تمييز فطري بين قوم وقوم ، والقومية في نظر الاسلام باعتبارها عنصراً من عناصر بناء الدولة هي رابطة تؤلف بين جماعة تعيش في رقعة ذات حدود جغرافية متقاربة ، وليست دعوة للانزعال عن أقوام آخرين يقيمون في رقعات أخرى

أو تناصبهم العداء ، بل هي دعوة الى التعرف والتعاون بين هذه القوميات المختلفة .

« يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم » .

وبذلك جعل التقوى مقياس الصلاحية للأفراد والشعوب على السواء ، والتقوى تعبير شامل لجميع الفضائل التي تهدف لخير الفرد والمجتمع . « ليس لعربي على أعجمي فضل إلا بالتقوى » .  
ويصل الى القول بأن هذا التوجيه الاسلامي في أمر القومية يفضي الى نتائج ثلاث .

( أولا ) ان الاقليات غير الاسلامية التي تعيش في الأوطان ترتبط من غير حرج ولا عسر كالأثرية الاسلامية برابطة القومية المشتركة مع الاثرية ، ويسوى بينها في التمتع بالحقوق والواجبات .

( ثانيا ) ان الاسلام ينزع من فكره القومية تلك الأنانية الطاغية التي من شأنها ان تخلق منافسة مدمرة بين القوميات المتباينة ، وأن تستأثر لذاتها دون سائر الأمم بخيرات الأرض « الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر » .

( ثالثا ) انه ما دام التآخي والتعاون هو فريضة الاسلام فان تآخي الشعوب الاسلامية وتعاونها فيما بينها أوجب والزم لاتحادها في العقيدة ومنهج الحياة . ويرى انه ينبغي ان تلتقى جميع القوميات تحت لواء الأخوة الانسانية والأخوة العالمية ، ويقارن بين مفهوم الاسلام وبين واقع القوميات الغربية ، وما حاكته من نظريات تبرر به نضالها الدامي وكفاحها في سبيل السيطرة على العالم ، وما اضطبغت به القوميات الغربية من أنانية زجت بها طوال العصور الماضية في ظروف مدمرة .

وعنده ان القومية العربية بمعناها الاسلامي تؤمن بكرامة الانسان والاخاء الانساني ، فهي لا تناصب الأمم الأخرى العداء ، ولا تعتدى عليها ، وكذلك لا محل في القومية العربية للأخذ بالفرقة العنصرية ، ويشير الدكتور العربي الى (عراقة) القومية العربية ، وتمسكها بتعاليم الاسلام الذي تهتدى به في كل مناهج حياتها منذ أقدم العصور ، وأنها من أجل ذلك لا يمكن ان تقلد تقليدا أعمى النظم السائدة في الشرق أو في الغرب ، لأن أنظمتها الرئيسية مستمدة من المبادئ الكلية السامية التي جاء بها القرآن .

تلك محاولة سريعة لتصوير منهج الدكتور محمد عبد الله العربي في فهمه لايدولوجية الاسلام في نطاق المجتمع والحياة ومن خلال مفاهيم الاقتصاد والسياسة والقومية ، وهي في مجموعها تمثل فكر رائد ومصلح اسلامي ، وصل الى قمة الفهم للفكر الغربي ، واستطاع ان يقارن بينه وبين الفكر الاسلامي كاشفا عن جوهر هذا الفكر وامتيازته وحاجة الانسانية اليه ، وهي عجالة تقديمها بمناسبة وفاة الدكتور العربي في أول يناير ١٩٧٠ م عن اثنين وسبعين عاما ، قدم فيها للفكر الانساني أكثر من ثلاثين مؤلفا في القانون والاقتصاد ، والسياسة والاجتماع .

رحمه الله رحمة واسعة ١٩٩٦

حديث مع الشيخ الباقوري

# حول قضايا الدين والفكر

امام تاريخ طويل من التجربة والعمل المضني على ذرى النشاطات الاسلامية كان مجلسي بجوار الاستاذ أحمد حسن الباقوري حيث كانت تنبثق كلماته بصوته القوى لتتحرك على قلبي لتصل الى هذا المكان بما فيها من قوة واصالة وعمق وتفأؤل بالمستقبل .

والشيخ الباقوري لا يكاد يجهره أحد في الاوساط العلمية الاسلامية والادبية فهو عضو مجمع البحوث الاسلامية بالازهر ومدير معهد الدراسات الاسلامية بالمنيل بالقاهرة ، وقد شغل منصب وزير الاوقاف في الجمهورية العربية المتحدة ومنصب مدير جامعة الازهر ، وغيرها من المناصب الكبرى في الحقل الاسلامي ، وقد عرف برصانة أسلوبه وقوة معانيه وتأثيره الخطابي .

ولقد هممت أن ألقى سؤالي على الشيخ الا أنه بادر بأن طلب قبل كل شيء أن أسجل عنه :

« يطيب لي قبل الاجابة على أسئلتكم أن أبدأ بتقديمي أخلص المودة وأصدق الاحترام الى دولة الكويت الشقيق شعبا وحكومة وفي ذروتها العليا صاحب السمو أمير البلاد المعظم ضارعا الى الله عز وجل أن يلهم الشعب الشقيق ما ينفعه في دينه ودنياه وأن يجنبه تربص المتربصين به من دعاة العنصرية الصهيونية وأعداء الاسلام .

وبعدما كان سؤالي :

— هل ترى فضيلتك أن الصراع السياسي الدائر الآن بين الشرق والغرب كان له تأثيره على الفكر الاسلامي وما مدى هذا التأثير وما مظاهره ؟  
قال فضيلته :

□ كل صراع بين قوتين متقابلتين تنشأ عنه مظاهر ومشاعر وأفكار وعلوم ومعارف والذين يتأملون التاريخ الانساني يرون على سبيل المثال أن الصليبيين حين اتصلوا بالشرق منذ امد بعيد تأثروا بالشرقيين وتأثر الشرقيون بهم وأخذ

- لا بد أن يعود الشرق العربي الإسلامي ليتمس شخصيته من حقيقته ذاته
- من الإيغال في باب الاستغفار النيل من قدر الأبرام محمد عبده
- أتمنى أن تنشئ جامعة الكويت كرسى الأستاذ العقاد
- لا بد للشباب من مناصب ولا بد من القدوة قبل المنهج

## اعداد الأستاذ عبدالمعطى بومي

الشرق عن الغرب الصليبي وأخذ الغرب الصليبي عن الشرق العربي الإسلامي . ومظاهر هذا التأثير الأخذ والمعطى من الكثرة بحيث لا تنقاد لحصر ولا تخضع لبيان فلا بد أن يكون لهذا الصراع الراهن بين الشرق والغرب بمقتضى هذه القاعدة الاجتماعية الصحيحة آثار ..

أولا : يؤثر الشرق بأفكاره فى الغرب ويؤثر الغرب بأفكاره فى الشرق ويؤثر الغرب والشرق جميعا فى الذين يعيشون بين الشرق والغرب من العرب والمسلمين .

هذا من الناحية النظرية المنطقية فأما الناحية الواقعية فلا تخفى أن الشرق مال الى الاعتدال فى السنين الأخيرة فى نظريته الى الشئون الدينية . وكما أخذ الشرق عن الغرب هذا الاعتدال فى النظر الى حرية التدين فأطلق منها ما يتفق مع نظريته السياسية كذلك أخذ الغرب عن الشرق فنشأت فيه فيما أعظم اشتراكية الرأسمالية واشتراكية الرأسمالية فيما رايت وسمعت وعشت فى انجلترا تقوم على تحقيق أمور منها الضمان الاجتماعى فلا يكاد يخلو عامل من عمل يكفل له العيش سواء فى ذلك البريطانيين وغير البريطانيين الذين يعيشون فى بريطانيا تدفع لهم الدولة كل أسبوع خمسة جنيهات .

ومنها التأمين الصحى فكل محتاج الى طبيب أو الى مستشفى أو الى علاج ودواء يستطيع الحصول عليه فى بريطانيا بالاشتراك فى التأمين الصحى بمبالغ فى غاية الزهد والضالة ولا يكاد المرء يجد فرقا بين الذين يدفعون نفقات العلاج والذين لا يؤدون هذه النفقات بل ربما كان الذين لا يقومون بنفقات العلاج موضع عناية وعلاج أكثر من الذين يقومون بأداء هذه النفقات . وأغلب الظن أن هذا الاتجاه فى البلاد البريطانية متأثر الى حد قريب أو بعيد بالاتجاه الشرقى . وكما أثر الغرب فى الشرق والشرق فى الغرب أثرا معافى الفكر الإسلامى المعاصر فأرنا كثيرا من الدول العربية والدول الإسلامية تأخذ بمعان من الرعاية



## حديث مع الشيخ الباقوري

للشعوب لم تكن تأخذ بها من قبل ورأينا من الكتاب والشعراء والخطباء وأصحاب الرأي واللسان بوجه عام من يتأثرون بالنظريات الموافقة من الشرق والغرب تأثرا أبلغ وأبعد مدى من تأثرهم بالثقافة الناشئة في بلادهم ولعروقتهم ولما هبهم .

ولا بد مع الزمن ومع التفاعل المستمر من أن تتضح هذه الافكار وتنتهي الى غاية تكون وسطا بين الشرق والغرب كراهية للتبعية وحرصا على تكامل الشخصية وخاصة في منطقة الشرق العربي التي لها ماض جليل يشدها الى تميز تشعير معه أنها صاحبة فضل حضارى عريق على الشرق وعلى الغرب جميعا .

والذين يقرأون للكتاب الغربيين من أمثال الاستاذ جوستاف لولبون الفرنسى والدكتورة سيجريد هونكه المستشرقة الالمانية يرون بوضوح كيف تأثرت أوربا بكل ما فيها من شرق وغرب بالحضارة العربية الاسلامية ومن ثم يكون لهم أن يوافقوني على أن الشرق العربى الاسلامى طال الزمن أم قصر لا بد أن يلتمس شخصيته من حقيقة ذاته وتاريخه وعروقه الموغلة في الحضارة والعلوم والمعارف رغم ما يبدو الآن على السطح من الاخذ بالنظريات الكاملة للشرق أو للغرب .

على أن الذى أدين الله عليه أن كل مذهب يهتم بالانسان فى الدنيا ويعمل على توفير السعادة له لا بد أن تكون بينه وبين الاسلام تخوم مشتركة ظاهرة يراها الناس بوضوح ، أو خفية يراها الناس بعد تأمل عميق وهذا يعنى فى رأى أن فى الشرق خيرا لا يجوز أن نجحده جحودا وأن فى الغرب خيرا لا يجوز أن نجحده كذلك جحودا كاملا فان نحن أخذنا من الغرب بعض الخير ومن الشرق بعض الخير فاننا نأخذ بعض ما أعطيناه ومثلنا فى ذلك مع الشرق والغرب كما قال الشاعر :

كالبحر يطره السحاب وما له فضل عليه ، لأنه من مائه

قلت : من من المفكرين المعاصرين فى نظركم كانت له تجديدات بارزة فى الفكر الاسلامى والمؤسسات الاسلامية ؟

□ من أشهر هؤلاء وأقربهم الى نفسى رجلان أحدهما من أبناء الازهر وهو الاستاذ الامام محمد عبده وهو رحمه الله مجاهد صادق بعيد النظر غيور على الاسلام والمسلمين غيرة عاملة كارمة وليست غيرة ثرثارة حاقدة كأكثر أنواع السفيرة التى نشهدها فى دنيانا الآن .

لقد كان الامام الشيخ محمد عبده وما يزال تراثه العلمى بين أيدينا يدافع عن الاسلام ويرد الشبه عنه وقد كانت تفيض حقدا عليه أقلام المستعمرين من كتاب الغرب ومطايا هؤلاء المستعمرين من كتاب الشرق ومتفلسفتهم .

ومن التكرار للحق ونبش القبور والابغال فى باب الاسفاف النيل من قدر هذا الامام الجليل الذى احتمل فى سبيل الدفاع عن الاسلام داخل بلاده وخارجها ما جهده جهدا شديدا ورماه بالامراض والاسقام فعاش أخريات حياته مجهودا مكثودا بين المشفقين عليه والشامتين فيه .

رحمه الله رحمة واسعة وهدى الذين يعرضون به وينالون منه الى سواء السبيل .

والرجل الثانى هو الاستاذ عباس محمود العقاد وهو فى تقديرى أزهرى بترجيه على ثقافة الأزهر وان لم يكن أزهريا بترجيه فى الأزهر فقد كان رحمه الله بهذه الثقافة العربية الاسلامية الاصيلة الى جانب ثقافته العربية المتينة خير لسان للعروبة والاسلام بما كتب من كتب ومقالات وأذاع من أحاديث تدفع عن العربية أوهام المبطلين وعن الاسلام شبه المفرضين .

وقد صدر عن مدرسة الاستاذ العقاد فى كتبه ومجالسه فضلاء كثيرون سوف تبرزهم الايام لتنتفع بهم أمتنا أحسن الانتفاع ان شاء الله .

واننى لأتمنى أن تنشئ جامعة الكويت فى دولة الكويت الشقيق كرسى الاستاذ العقاد فانه رحمه الله ليس ملكا لقطر ولد فيه ولكنه ملك للأمة العربية الاسلامية جميعاء .

— من الملاحظ أن الشباب الاسلامى — مثل كل الشباب المعاصر — يعانى ما يمكن أن نسميه أزمة انحراف عن القيم الدينية فما علاجكم لهذه الظاهرة ؟

□ الحقيقة أن هذه المشكلة مشكلة عالية كما قلتم وكل المفكرين فى العالم يأسون أبغ الاسى لما يصير اليه الشباب من الانحلال والاستهتار ، وتصورى أن هذه المشكلة على هذه الصورة تصورا عالميا يجعل من العسير على أن أجد علاجاً أقنع به حتى أقترحه على العاملين .

اننا — نحن الامة العربية الاسلامية — موصولون بالعالم كله فى كل مكان وليس فى قدرتنا أن نضرب نطاقا من حولنا أو سورا حديديا يفصلنا عن الناس فى الغرب أو فى الشرق وحتى لو استطعنا أن نقيم هذا السور الحديدى ونعزل فان الاذاعات عن طريق الراديو والتلفزيون لا تستطيع قوة فى الدنيا أن تضع بيننا وبينها حجاب .

وكل ما أحب أن أقوله لأبناء أمتنا المسئولين منهم وغير المسئولين فى هذا المقام أن نربى شبابنا على الاعتزاز بأن لهم ماضيا مجيدا وأن نغرس فيهم الشعور بأصالتهم العريقة وأهم من هذا المنهاج فى التربية هو وجود القدوة الحسنة ، فالمنهاج وحده لا يكفى فى تربية الجيل وقد تغنى القدوة الحسنة عن المنهاج .

وأحب أن يعرف أبناء قومى أن القرآن الكريم فى يدي عمر بن الخطاب هو القرآن نفسه فى يد الحجاج بن يوسف الثقفى اذ قد نجح القرآن — وهو أبدا

ناجح — فى تقويم النفوس وتهذيب الطباع فمعظم النجاح راجع الى القدوة مع المنهاج وليس الى المنهاج وحده .

فنحن نحتاج اذن الى امور ثلاثة فى بلادنا العربية الاسلامية :

الامر الاول : منهاج واضح ميسر محبوب تستمد منه التربية للجيل الناشئ .

الامر الثانى : أن نصرف عنه بقدر ما نستطيع المجون والخلاعة والشذوذ فى السينما والتلفزيون والاذاعة والمراقص وما يتصل بهذه الامور .

الامر الثالث : أن يكون الغيارى على هذه المعانى قدوة حسنة فيما يدعون الناس اليه .

— ما هو تقييمك للأمة العربية الاسلامية والدور الذى اضطلعت ويمكن أن تضطلع به ؟

□ أحب أن أستمع من قراء ( الوعى الاسلامى ) بمزيد من الوعى والانصاف لأممر حقائق لا مناص من التسليم بها .

١ — كانت الأمة العربية فى هذه الصحراء من قبل أمة بعيدة عن الحضارة بكل معانيها .

٢ — كان من حول الأمة العربية فى صورتها هذه ثلاث حضارات احداها فى فارس والثانية فى اثينا والثالثة فى مصر ولا ينكر أحد أن هذه الحضارات الثلاث كانت ترتكز على قوى نفسية وقوى مادية كثيرة .

٣ — ان اختيار الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم من هذه الأمة ليبلغ الى الانسانية كلها رسالة الحق مستعينا فى أداء هذه الرسالة باللسان العربى فى كتاب الله والشعب العربى فى جندية الله لا بد أن يكون مشتملا على حكمة تدعو الى التأمل والبحث والاستقصاء ..

والذى يخطر فى الذهن الأول ما يتأمل الانسان هذه الصور أن هذه الأمة العربية كانت تكره الضيم وتلوذ بالأنفة ويتنازل أحدهم عن حياته اتقاء للضيم والأنفة من الذل فى الجاهلية قبل الاسلام وهذه فضيلة قوم رسول الله حين حملهم أعباء الدعوة الى الله فمضوا لا يلوون على شيء فانتشرت بهم دعوة الحق وعم ببطولتهم نور الله الآفاق .

والذى أحب أن يتناوله الناس فى هذا الصدد من العناية ، والتأمل هو أن رذائل الأمة العربية — فى أكثر مظاهرها فى الجاهلية — هى فضائل تطرفت فأصبحت رذائل ، فأما رذائل غيرها فانها موهلة فى باب الرذيلة .

وعلى هذا يكون الشعب العربى بخصائصه التى كانت فيه سواء كانت لسانية أم نفسية أم خلقية شعبا صالحا للجندية فى أداء رسالة الله الى عباده تحت قيادة محمد عبد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم .

ومن هنا نقف قليلا عند قول الله تعالى فى سورة الزخرف خطابا لرسوله الكريم : ( فاستمسك بالذى أوحى اليك انك على صراط مستقيم وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون ) فان الله تعالى جعل هذا الكتاب علوا للعرب والمسلمين ونهاية ذكر لهم ان هم راعوا حق الله فيه والله تعالى على مقتضى حكمة لا يرفع دينيا لشرف فلو لم تكن الامة العربية فى جاهليتها سالحة للشرف ما أنزل الله تعالى كتابه بلسانها ولا اختار من بين أبنائها رسوله ولا جعل هذا كله نهاية شأن لهم ورفعة ذكر .

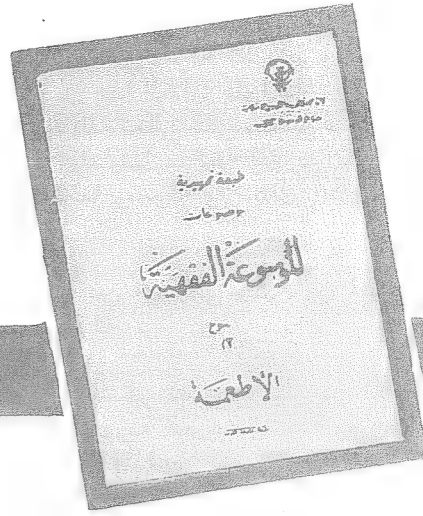
— هل تتكروا باعطاء القارئ فكرة عن الاساس الذى من أجله أنشئ معهد الدراسات الإسلامية الذى توليت ادارته .

□ معهد الدراسات الإسلامية يرجع التفكير فيه الى أكثر من ثلاثة عشر عاما مضت حين كنت وزيرا للأوقاف فى الجمهورية العربية المتحدة وكان الفرض منه — ولا يزال — تقريب مسافات الخلاف بين المذاهب الإسلامية الشفعية ولسنت أعنى بالتقريب أن يتنازل الناس عن مذاهبهم ولكنى أعنى أن يذكروا دائما أن الخلاف المذهبى ينبغى أن لا تفسد به الأخوة بين الأخوة ومن حسن الحظ أن مختلف المذاهب الإسلامية يضع نصب عينيه أمورا أربعة يؤمن بها ويدين الله عليها وهى الأصول فى الإسلام .

فأهل المذاهب جميعا يؤمنون بالله واحد لا شريك له يؤمنون بالله وحد لا شريك له ويؤمنون بمحمد عبد الله ورسوله ويؤمنون بالكتاب الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .تنزيل من حكيم حميد ويؤمنون بالكعبة قبله للمسلمين فى الصلاة .

فهذه الأصول تكفى المسلمين ليتعارفوا ويتقاربوا ولا يتربص بعضهم ببعض ولا يعين بعضهم على بعض وخاصة اذا نظرنا فرأينا البابا فى روما يجمع مختلف المذاهب وقادتها والمنتبين اليها من الارثوذكس والكاثوليك والبروتستانت فيما يسمونه المجمع المسكونى واذا قد كان ذلك سابقا عند المسلمين معروفا عند غير المسلمين كان المسلمون أولى بهم وأقرب لأن الفرقة بينهم بالغة ما بلغت لن تكون أكثر من الفرقة فى المذاهب المسيحية ، فهذا الاتجاه الى اتجاهات كثيرة أخر من أجله أنشئ هذا المعهد ومن أجله أسأل الله تعالى أن يفتح به طريقا الى الخير يفهم به المسلمون أكثر مما فهموا حقيقة الإسلام ويفهم به غير المسلمين الإسلام فى آسيا وافريقيا ويستطيع الذين يتلقون الدراسة فيه من حملة الدرجات الجامعية — الاول أن يناهضوا الدعاية المسمومة ضد الإسلام من البشرين الذين يعملون فى آسيا وافريقيا بين يدي الاستعمار ولا يجدون أنسهى الى قلوبهم ولا أجمل فى أعينهم من النيل من الإسلام ومن نبى الإسلام والله الموفق للخير والمعين عليه ان شاء الله .

# ركن الموسوعة الفقهية



تحرره : إدارة الموسوعة

## ١ ) الحاجة الى موسوعة الفقه الاسلامى على النطاق الدولى :

عرضنا فى العديدين السابقين أهمية موسوعة الفقه الاسلامى على النطاق الدولى من ناحية حاجة قضاة محكمة العدل الدولية وقضاة محاكم التحكيم الدولية الى مصدر ميسر للرجوع الى أحكام الشريعة الاسلامية .  
ونبدأ بهذا العدد عرض أفق ثالث من آفاق الحاجة الى موسوعة الفقه الاسلامى على الصعيد الدولى ، وهو دراسات وبحوث المعاهد والجمعيات والمؤتمرات الخاصة بالقانون المقارن .  
وسيتناول بحثنا فى هذا الصدد :

- ١ - دراسات القانون المقارن فى الجامعات والمعاهد ، وفى مؤلفات القانون المقارن التى تتخذ مرجعا لهذه الدراسات .
- ٢ - جمعيات القانون المقارن ، وما تصدره من مجلات وبحوث .
- ٣ - المؤتمرات الدولية للقانون المقارن ، وما تبثه من مسائل وتتخذ من توصيات .
- ٤ - مراكز الاعلام القانونى ، ولا سيما بعد تزويدها بالادمغة الالكترونية التى تفدى بالمعلومات ثم توزعها حسب الطلب على الباحثين .

□ □

## ونبدأ بالفأحية الاولى :

اصبحت دراسة القانون المقارن جزءا أساسيا من برامج كليات الحقوق فى القارتين الاوربية والامريكية ، حتى لا تكاد تخلو كلية للحقوق من كرسى لدراسة القانون المقارن .

وقد بدأ هذا الاهتمام في جامعة أكسفورد سنة ١٨٦٩ ، أما في الجامعات الأوروبية فقد بدأ قبل ذلك بمدة طويلة ..

والى جانب دراسة القانون المقارن وادخاله في مواد البرامج العامة في كليات الحقوق ، تقوم في عشرات الجامعات معاهد مخصصة للقانون المقارن على مستوى الدراسة الجامعية ، ومستوى الدراسات العليا بعد الجامعية . بل هناك جامعات بأكملها متخصصة في الدراسات المقارنة كجامعة الحرة للدراسات المقارنة في اللوكسمبورج .

هذا وقد أنشئ عام ١٩٢٨ معهد توحيد القانون الخاص في روما ، واعتبر مؤسسة قانونية ملحقة بعصبة الأمم ، كما أنشئ المجمع الدولي ( الأكاديمية الدولية ) للقانون المقارن في لاهاي .. والمؤسستان الأخيرتان ليستا معاهد تدريسية بل معاهد بحوث .

ورغم اكتظاظ برامج كليات الحقوق بالمواد الأخرى المنافسة لدراسة القانون المقارن ، ورغم الصعوبة اللغوية في الرجوع الى المراجع القانونية بلغاتها الأصلية ، بل ورغم صعوبة تكوين مكتبات مخصصة للقانون المقارن لمعاونة الباحثين ، نقول رغم كل هذه الصعوبات ، قد شقت دراسة القانون المقارن طريقها للحاجة الملحة اليها على الصعيدين العلمي والعمل ( سياسيا واقتصاديا ) وتبلورت هذه الحاجات العملية في السعي الى توحيد بعض قواعد القانون الخاص ( الخاصة بالشيكات والسندات ووثائق الشحن ) وبعض قواعد القانون الدولي الخاص .. ودخلت دراسات القانون المقارن في مرحلة هامة بظهور فكرة الوحدة الأوروبية وما تقتضيه من توحيد بعض أحكام القوانين في هذه البلاد ..

وإذا كان الاتجاه الصحيح في تدريس القانون المقارن بالجامعات ، يبدأ من تكوين الملكة القانونية لدى الطالب بتوسيع نظره لتتجاوز حدود قانونه الاقليمي الى المقارنة بقوانين الدول الأخرى ، وكان هذا الاتجاه — ولا سيما في المراحل الجامعية الأولى — لا يقتضى أكثر من جولات سريعة بين المبادئ الهامة في بعض النظم القانونية الكبرى ، فان ذلك يستتبع في مراحل أخرى التعرض لبعض التفصيلات ، كما يظهر بوضوح في الدراسات العليا بعد الجامعية وما تستتبعه عادة من « قاعات بحث » وبحوث على مستوى « الدكتوراه » . وهكذا تنتقل الدراسة من « المنهج المقارن لدراسة القانون » الى تطبيق هذا المنهج بالفعل باجراء المقارنات بين النظم القانونية الكبرى في مسائل معينة بالذات .

لذلك نرى الكتب الجامعية التي تمثل مناهج الدراسة المقارنة للقانون ، تشتمل على الاصول العامة والمنهج المقارن ، كما تشتمل على عرض موجز للنظم القانونية الرئيسية في العالم يوضح المعالم الرئيسية ، ويشير الى المراجع لمن أراد الاستزادة في تفاصيل هذه النظم .

وكذا تعرض الكتب التطبيقية للقانون المقارن ، التي تتناول مسألة معينة بالدراسة المقارنة ، رأى مختلف النظم القانونية العالية الكبرى في هذه المسألة .

ولنأخذ على سبيل المثال كتابين شهيرين في القانون المقارن :

أحدهما عرض مبدئي للقانون المدني المقارن ، لمؤلفه الفرنسي الاستاذ رينيه دافيد ، فقد تناول هذا الكتاب في قسمه الأول : أهمية دراسة القانون المقارن ، وفي قسمه الثاني : نظم القانون المعاصرة ( الفرنسي والانجلو أمريكى والسوفيتى

والاسلامى والهندي والصينى ) وفى قسمه الثالث : معلومات ذات أهمية عملية فى دراسة القانون المقارن . وقد حظيت الشريعة الاسلامية من هذا المؤلف بشمان وعشرين صفحة مليئة بما يحتاج الى الرد والتعليق مما لا مجال له الآن ، وقد نعود اليه فيما بعد .

أما الكتاب الثانى فمطول فى ثلاثة مجلدات لمؤلفين ثلاثة ، هم : بيار أرمنجون ، وبارون بوريسى نولده ، ومارتن وولف . وقد عرض فى قسم أول : مبادئ القانون المقارن ، ثم فى قسم ثان : العناصر المشتركة فى النظم القانونية الحديثة ، ثم فى أقسام تالية تناول بالبحث كلا من القوانين الفرنسية والالمانية والاسكندنافية والانجليزية والسوفيتية والاسلامية والهندية .

وقد حظيت الشريعة الاسلامية من هذا المؤلف بمائة وخمسة وثلاثين صفحة جديرة كذلك بالدرس والتعليق .

وقد ضربنا هذين المثالين لتوضيح أهمية دراسة الشريعة الاسلامية فى مناهج القانون المقارن بجامعة العالم ليتبين مدى الحاجة الى موسوعة الفقه الاسلامى فى هذا الصدد ، اذ ان أساتذة القانون المقارن فى بلاد العالم المختلفة ( بله طلاب القانون الذين يحتاجون الى مراجع للاستزادة من العلم بالشريعة الاسلامية ) لا يجدون أمامهم لمعرفة أحكام الشريعة سوى ما كتبه المستشرقون ( وكثير منهم مفرضون دساسون أو جاهلون ) ، أو ما ترجم من المتون والمختصرات — وهذا نزر قليل — ككتاب خليل فى الفقه المالكى ومجلة الأحكام العدلية فى الفقه الحنفى وغيرهما .

ان موسوعة الفقه الاسلامى بعد تمام تحريرها وترجمتها الى اللغات العالمية ، ستكون بلا شك المرجع الرئيسى لكل من يريد معرفة أحكام الشريعة بمذاهبها المختلفة ، بصورة ميسرة وأسلوب علمى مقارن ..

وفى العدد القادم ، نعرض لباقى صور الاهتمام بالشريعة الاسلامية ضمن بحوث القانون المقارن ومؤتمراته الدولية .



#### ب ( من يريد الموسوعة ؟

جاء الى ادارة الموسوعة من الأستاذ السيد وهيب دياب من دمشق ملاحظة حول موضوع الاشربة ( الذى هو أول موضوع صدر فى الطبعة التمهيدية لموضوعات الموسوعة ) حول الخبر الذى نقل فى موضوع « الاشربة » عن سيدنا على بن أبى طالب كرم الله وجهه من أنه « روى عنه أنه أضاف قوما فسقا هم ، فسكرو بعضهم ، فضربه الحد ، فقال الرجل : تسقينى ثم تحدثنى ؟ فقال على : انما أحذرك للسكر » . ( موضوع : الاشربة ص ٣٧ ) فنبهنا الأستاذ وهيب الى أن ابن قتبية فى كتابه ( الاشربة ) قد عزا الحادثة الى سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

وقد روجعت ادارة الموسوعة شفها ايضا بانتقاد ايراد هذا الخبر فى موضوع الاشربة وقال المنتقدون : كيف يجوز ايراد هذا الخبر فى الموسوعة مع

أن نسبته الى سيدنا على ظاهرة الكذب ، اذ يستحيل عليه أن يسقي أحدا خمرًا .

ودفعنا للأوهام نجيب على هذا الانتقاد بالايضاحات التالية :

١ — أن الخبر المنقول في الموسوعة الفقهية ليس فيه أن ما سقاهم إياه كان خمرًا ، فقد جاء فيه أنه : « سقاهم » ولم يذكر فيه ماذا سقاهم . ولا يمكن أن يفهم أحد من أهل العلم أن عليا رضى الله عنه سقاهم خمرًا ، فمن يتوهم ذلك هو المخطيء في الفهم .

والموضح — ولا سيما من سياق الكلام واستدلال من استدلوا به — أنه سقاهم مشروبًا مباحًا من الانبذة غير المسكرة وقد أوضحنا في عدة أماكن من موضوع الاثربة ( ص ٣٤ حاشية رقم ٢ ) أن النبيذ بمعناه القديم هو ما ينبذ ، أى يطرح من الزبيب أو التمر ونحوهما في ماء حتى يحلو فيشرب ، وهو غير النبيذ بمعناه المتعارف في عصرنا هذا فإن النبيذ في عصرنا اليوم هو الخبر الأصلية نفسها التي جاء الاسلام بتحريمها . أما معناه في القديم فهو غير ذلك والشواهد على هذا في النصوص كثيرة ، وقد نقلنا قبيل ذلك ( ص ٣٥ ) عن عائشة رضى الله عنها أنهم كانوا ينبذون للرسول عليه الصلاة والسلام قبضة من تمر وقبضة من زبيب في القدوة فيشربه عشية ، أو ينبذون له عشية فيشربه غدوة .

ونقلنا أيضا قبل خبر على مباشرة عن عمر رضى الله عنهما أنه كان يشرب النبيذ الشديد الحلاوة الذى لا يسكر . ونقلنا : « أما ما يسكر فقد حرموه » ذلك لأن النبيذ المذكور اذا طال مكثه يبدأ فيه التخمر فيصبح مسكرا بدرجة تختلف بحسب مدة المكث ومقدار المادة الحلوة . وقد قدر الحنابلة طول المدة التى يحرم بعدها النبيذ بثلاثة أيام بلياليها ، لاحتمال انقضائه بعد ذلك الى الاسكار ( الاثربة ص ٤٥ ) كل هذا موضح قبل الخبر المذكور وبعده . ومنه يتضح أنه لا مجال للتوهم بأنه ما سقاه على — لو صح الخبر — كان خمرًا كما توهم بعض القراء بل هو نبيذ بمعناه القديم المشروح .

وأما السكر الذى اعترى أحد من سقاهم فانه لا يدل على أن النبيذ كان مسكرا ، بدليل أن الآخرين لم يسكروا ، وإنما يدل على أن ذلك الرجل كان لديه فرط حساسية تجعله يتأثر هو خاصة ببعض الاشياء التى ليست في ذاتها مؤثرة . وعندئذ كان عليه أن يمتنع عما يضره ويؤثر فيه ، فلذلك ضربه الحد . وهذا يدل على صلابة سيدنا على رضى الله عنه في اقامة أحكام الشرع على من يتهاون في اجتناب ما يجب عليه اجتنابه ولو كان ضعيفا . كل هذا لو فرض الخبر ثابتا .

٢ — على أننا نقلنا في الحاشية ( ص ٣٧ ح ١ ) عن مراجع أخرى أن هذا الخبر لا يصح عن على رضى الله عنه لأن في سنده مدلسا وضعيفا . فضعف الخبر أو عدم صحته منقول معه فما وجه الانتقاد على الموسوعة عندئذ بأنه خبر غير صحيح ؟

والموسوعة تنقل فيها الأدلة وردودها بكل أمانة فيما تنقل من اختلاف

البقية ص ٨٥



# قصة تاريخية قصيرة



# الجزء

للكتور: نجيب الكيلاني

« هذا هو »

تمتم ( فرط الرمان ) في ضيق بالغ ، وأوشك أن ينفذ على الرجل المجهول بسيفه الذي يتدلى الى جواره ، وهو على صهوة حصانه ، ان ( فرط الرمان ) كما يسميه العامة ، أو ( برتلمى ) الرومى أشهر من نار على علم ، القاهرة كلها تعرفه ، رجال الحملة الفرنسية يكونون له الاحترام ، ويفدقون عليه النخ والاوزمة ، هذا هو حاله بعد أن تحول من بائع للقوارير ، أو مملوك تافه ، الى عميل ذى شأن كبير .. وأصبح من جلاس نابليون وكليبر ، ومينو ، كما أصبح يصدر الأوامر لكبار الشيوخ أمثال المهدي والسادات والشرقاوى وغيرهم ..

ونظر ( فرط الرمان ) الى الرجل المجهول متفحصا ، الرجل يقف في ملابسه الرثة وسحته الجامدة وكأنه لا يعنيه شيء ، تلك هى المرة الخامسة التى يراه فيها ، ان لهذا الرجل

المجهول نظرات مخيفنة ، صامتة ، تنطق بآلاف العبارات ، نظرات يخفق لها قلب ( فرط الرمان ) ، بل يخاف منها ، على الرغم من أنه فى عنفوان سطوته وجبروته ، فهو جلاد القاهرة الأشهر ، والذي يبت اسمه الذعر فى القلوب ..

ترجل ( برتلمى ) — فرط الرمان — من فوق جواده ، ومضى صوب الرجل ، تحيط به كوكبة من رجال الممسن ثم أمسك بطوق الرجل فى عنف ، وهدر :  
= ( من أنت ؟ ؟ )

لم ينطق الرجل بكلمة واحدة ، ظل صامتا ، يرشقه بنظراته الحادة التى تحمل آلاف المعاني ، راسخا فى مكانه كالجبل ، فاستشاط ( برتلمى ) الرومى غضبا ، وصرخ :  
« تكلم ، والا خطمت جبهتك .. »  
من أنت ؟ ؟

قال الرجل بصوت لا يختلج ، وكأن

## المجنوب

من شدة الانفعال الغامض الغريب ،  
وعاد ينظر الى الرجل المجهول ،  
فوجدته يبتسم .  
صاح برتلى :  
— « لم تنقسم ؟؟ » .

— « لأن حبيبي قال لى : املا  
قلبك بالنور ، وارو ظمأك باليقين ،  
وعطر أحلامك بالحبة ، تنبثق فى  
روحك سعادة لا تموت .. » .  
قال أحد الأتباع :  
— « يبدو يا سيدي أنه أحد  
المجازيب .. » .

وما أن سمع الرجل المجهول ذلك  
حتى أخذ يتطوح يمنة ويسرة ، وقد  
تبطلت أهدابه بالدموع وينشد :  
يا راهلين الى ( منى ) بقيادى  
شوقتمو يوم الرحيل فؤادى  
سرقتم ، وسار دليلكم يا وحشتى !

الحب أرقنى وصوت الحادى  
فاذا وصلتم سالمين فبلغوا  
منى السلام الى النبى الهادى

كان صوته نديا رقرقا ، تخالطه  
الدموع ، ويوشيه الحنين ، وانطلق  
برتلى فجأة يقهقه بصوت عال ،  
وأخذ رجاله من حوله يقهقهون ،  
والتأم من حولهم عدد كبير من المارة  
عند ( الأزبكية ) ، فصاح بهم الجلاد  
كى يتفرقوا ، وأعمل رجاله فيهم  
السياط حتى انفضوا ، ثم عاد الى  
الرجل المجهول وقال :  
— « أنت تعرف من يكون  
( برتلى ) » .

— « ليس لى أخ بهذا الاسم .. »  
صاح فى انفعال :  
— « أنه أنا .. الجميع يعرفون  
من أنا » .  
— « لكنى لا أعرف .. » .  
— « فلماذا ترمى بنفسك أمامى

صوته يتردد فى أروقة قاعة ضخمة ،  
وكان لنبراته صدى يفوح برائحة  
القدم والخلود :  
— « أنا رجل على الله .. » .  
زمجر فرط الرمان :  
— « ما اسمك ؟؟ » .  
— « عبد الله » .

— « من أية أسرة فى القاهرة ؟؟ »  
— « ليس لى أسرة .. الجميع  
أهلى »

همس فرط الرمان بصوت كالنفث :  
— « شريد ؟؟ » .  
— « لا .. فانا أعرف نفسى ،  
وأعرف طريقى » .

— « ومن أين تحصل على رزقك ؟؟ »  
— « وما من دابة فى الأرض ألا  
على الله رزقها .. » .

لم يطق برتلى صبرا ، رفع يده  
القليظة ، وهوى بها على وجه الرجل  
فى حق ، لم يتزحزح الرجل من مكانه  
وان احتقن وجهه ، بقى كصخرة  
عاتية ازدادت نظراته اشتعالا ، ثم  
— بعد لحظة صمت — قال :  
— « العقاب يتبع الجريمة .. وأنا  
لم أجرم .. » .

وانهالت لكمات الرجال وركلاتهم ،  
حينما رأوا سيدهم ( برتلى ) يفتح  
الطريق أمامهم لاهدار كرامة انسان  
برىء ، ثم صاح ( برتلى ) بهم كى  
يكنفوا عن الضرب ، وأمرهم بتفتيش  
الرجل تفتيشا دقيقا ، لعمل معه  
سلاحا ، أو ربما يخفى فى طيات  
ثيابه الرثة أوراقا ، لكنهم لم يجدوا  
معه شيئا ، ووقف برتلى يلهث  
اعياءا من أجل مجهود بذله ، ولكن

رجلا يحمل على ظهره قربة ممتلئة  
بالماء ، وصرخ كمن لدغته حية :  
— « أنه هو .. »

شحب وجهه ، ثم جرى مسرعا  
اليه ، وحوله الرجال ، فوجد ( سقاء )  
عجوزا لا يمت بأدنى صلة الى الرجل  
الذى يتحدث عنه ، وتمتم فى شىء من  
الخجل :

— « ان نظراته تشبه نظرات ذلك  
المجهول الى حد كبير .. انها النظرات  
التي لا تنطفئ أبدا حتى فى محاجر  
الذين يموتون أمامى .. أجل يموتون  
مفتوحى العينين .. والنظرات الحاقدة  
تظل تتحدانى .. لكم تمنيت أن أفقا  
عيون هؤلاء الناس جميعا .. »  
قال رفيق :

— « يبدو انك يا برتلمى قد أكثرت  
من شرب الخمر .. ثم انك لم تعد  
تنام نوما كافيا .. »  
الأتين ينبعث فى أروقة السجن  
الكبير ، وشتائم الجلادين المقذعة  
تثير ضجيجا كبيرا ، والظلام يحيط  
بالأضواء الخافتة ، يكاد يخنقها ،  
وبرتلمى يتمايل فى نشوة كاذبة ،  
يضحك والدموع فى عينيه ، وخيالات  
كثيرة متناقضة تعشش فى رأسه ،  
ويغمغم :

— « القوة وحدها هى قانون  
الحياة .. هى التي تملك التغيير ..  
أستطيع بسوطى أن أحيى أشجع  
الشجعان الى جبان رعديد ، يصرخ  
ويستغيث كامراة .. ومن يستعصى  
على أقطع رقبتة .. أنهى كل تمرد  
فيه .. القوة لا حد لتأثيرها .. وأنا  
أملكها .. أيها الأصدقاء .. التفكير  
الطويل مضيعة للوقت .. الرحمة  
خوف .. لا شىء سوى أن تنفذ  
ما تريد بسرعة .. عدونا الوحيد هو  
التردد .. لكن ذلك الرجل المجهول  
تزعجنى نظراته .. لست أدري لماذا  
لم أقتله على الفور ؟؟ انه مثير ..

من آن لآخر ؟ »

— « هو الذى يرمينى .. »

— « من ؟؟ »

— « حبيبي .. » وأخذ ينفث :

يأمن يرانى ولا أراه ..

نقاطعه برتلمى قائلا :

— « نئن رأيتك فى وجهى مرة ثانية

لأمزق جسدك أربا أربا .. »

وأسرع برتلمى الى جواده وانطلق ،  
ومن خلفه شذمته ، فى شوارع  
القاهرة التي يلفها الصمت والترقب  
والحزن ، بعد المعارك الدامية التي  
خاضتها جماهير الأمة ضد رجال  
الحلة الفرنسية ابان الثورات  
المتلاحقة ..

وفى المساء كان ( برتلمى ) فى  
سجن القلعة الكبير ، حيث تكتظ  
الزنازين بزعماء الثورة من رجالات  
الأزهر والتجار ، وقليل من المماليك  
والأتراك ، كانت القلعة هى المكان  
المختار ( لبرتلمى ) ، فيها يشعر أنه  
نصف اله ، يأتى اليه السجنانون  
بالرجال المقيدون ، فيستجوبهم ،  
ويتسلط باهانتهم وتعذيبهم ، وقد  
يقتل البعض منهم ، ويضعهم فى  
أجولة ، ثم يقذف بهم فى أعماق النيل  
الهادر ، أو يقطع رقاب البعض ،  
ويعلقها على قارعة الطريق ، أو فى  
الميادين العامة ، حتى يبذر الرعب  
فى القلوب ، ويخمد اشتعال الثورة .

وتذكر برتلمى فى تلك الليلة ، ذلك  
الشخص المجهول ، وأخذ يتحدث عنه  
من جديد أمام ضباطه وحراسه فى  
اهتمام عجيب ، وهم يدارون  
سخريتهم ، ويندهشون لهذه الخرافة  
التي لا معنى لها ..

وحانت من برتلمى التفاتة مباغطة ،  
فراى على ضوء المصابيح الزيتية ،

## الجنوب

هب برتلمى واغفا ، كل عضلة  
كانت تختلج فى جسده ، قلبه يخفق  
بشدة ، النظرات الحديدية العنيدة ،  
التي تصرخ بالحق والكرهية تنتصب  
فى ذاكرته كالقضاء النافذ ، رائحة  
الدم والحريق والاشلاء تعود الى  
أنفه .

ورنت فى أذنه بقية كلمات رجل  
العسس الذى حمل اليه الأنباء :

— « **حكماء العاصمة الفرنسى**  
**يطلبك .. الأمر أخطر مما نتصور ..** »

وابتسم سجين مربوط فى أعمدة  
خشبية ووقعت عيناه ( برتلمى ) عليه  
غجاة ، فجن جنونه ، فأقترب منه ،  
وداعبه بابتسامة شاحبة وقال :

— « **لم تبتسم ؟؟** » .

— « **أنا مظلوم ..** » .

قال برتلمى بهدوء غريب ، وهو يهم  
بالانصراف :

— « **أما وقد ثبتت ادانتك**  
**باعتراك ..** »

قاطعه السجين قائلاً :

— « **لم أعترف بشيء ..** »

هدر برتلمى :

— « **ابتسامتك اعتراف صريح ..** »

وتوجه بالحديث الى رجاله :

— « **اقطعوا رأسه .. وعلقوها**

**على باب الأزهر .. لن أتيح فرصة**

**لجنوب آخر كي يشعل ثورة ..** » .

وهتف السجين فى استسلام :

« **نحن لا نموت .. والشهداء عند**

**ربهم أحياء .. يرزقون ..** » .

غامض .. غريب .. لكم تمنيت أن  
أشق قلبه بخنجرى لأرى ما بداخله .  
وقدم رجل يلهث ، والعرق يتقاطر  
على جبينه .. ووقف أمام ( برتلمى )  
وقال :

— « **سيدي .. الثورة اندلعت**  
**فى ( حى بولاق )** . »

حاول برتلمى أن يفיק من سكره ،  
حك جبهته ، وتمتم :

— « **بولاق ...** » .

— « **أجل يا سيدي .. وضعوا**  
**المتاريس .. هاجموا مجموعة كبيرة**

**من رجالنا .. دمروا عددا من نقط**  
**الحراسة .. انها شيء له خطره ..** » .

— « **كيف يجرؤون على ذلك ؟؟** » .

— « **طائفة من رجال الأزهر ، يتبعهم**  
**جمهرة من التجار ، وكل شعب بولاق** »

هز برتلمى رأسه ، وقال :

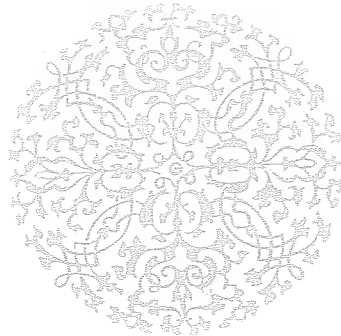
— « **لا شك أن الشيخ السادات**  
**على رأسهم ..** » .

صمت الرجل برهة .. ثم قال :

— « **القائد .. هو ذلك الرجل ..** »  
— « **... من ؟؟** » .

— « **ذلك الذى صفعته صباح اليوم**  
**.. وأشبعناه ضربا .. أنه ليس**

**« مجذوبا .. » أنه الحاج ( مصطفى**  
**البشتيلى ) ... صديق الشيخ**  
**السادات ..** » .



## ركن الموسوعة الفقهية — بقية

الاجتهادات . وهذا يوفر لها القيمة العلمية والثقة ، فإذا تصرف من عندها تلخيصا وحذفها بما لا يتفق والامانة العلمية فقدت هذه القيمة .

٣ — والخبر المذكور لم تنقله الموسوعة عن كتب التاريخ أو الادب . بل عن كتب كبار أئمة الحديث ، فقد بينا في الحاشية أنه أخرجه الدارقطني وابن أبي شيبة عن الشعبي ، كما نقلنا تضعيفه والطعن في صحته .

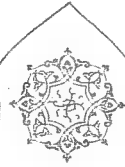
٤ — وأما كون الخبر المذكور قد نسبته ابن قتيبة في كتابه « الاثرية » الى عمر رضي الله عنه ، فاننا قد بينا في الحاشية أن منهم من رواه عن عمر ومنهم من رواه عن علي رضي الله عنهما .

ومما أوضحنا يتبين أنه لا محل للغط والاستغراب في نقل هذا الخبر . وعلى فرض أن نقله لم يكن مناسباً فان الطبعة التمهيدية لموضوعات الموسوعة قد جعلت لتلقى الملاحظات وتصحيح أو تعديل ما ينبغي تصحيحه أو تعديله قبل الطبعة النهائية حيث يفوت امكان التدارك والعصمة لله وحده سبحانه .

## مكتبة وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

بمناسبة العطلة الصيفية ترحب المكتبة باستقبال جميع الراغبين في المعرفة والتزود من الثقافة الإسلامية بجميع فروعها ، وذلك بمقرها في بناية الهاجري في أوقات الدوام الرسمي .  
كما يسرّها أن تعلن أنها أعدت مكاتب فرعية في مدينة الكويت في المساجد التالية :

مسجد الجوهراء  
مسجد النقرة الشرقي  
مسجد العثمان  
مسجد الخالدية - الضاحية  
مسجد الشويخ - ب  
مسجد القادسية  
مسجد الإمام مالك  
مسجد الكوفة  
مسجد الأحمدية الكبير  
مسجد عثمان بن مظعون



قال رسول  
صلى الله  
عليه  
وسلم

مسجد السوق الكبير  
مسجد ملا صالح  
مسجد أبي بكر الصديق  
مسجد العديسافي  
مسجد أحمد بن حنبل  
مسجد عبد الرحمن بن عوف  
مسجد الدسمية  
مسجد السالمية القديمة  
مسجد الفحيحيل الشرقي  
مسجد عبد الله البحر

من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة .

### حول تحضير الارواح

موضوع امكان تحضير الارواح هو حديث الناس في الكويت في هذه الايام منهم المصدق ومنهم المكذب ، وقرأنا أن للسيد الدكتور عثمان خليل تجربة طويلة في هذا الموضوع ، فهل يمكن أن تفيدونا برأيه مبسطا في هذا الموضوع .  
أحلنا هذه الرسالة على السيد الدكتور ، ففضل بالاجابة التالية :  
تجربتي في الروحية — وهى موضوع السؤال — تتلخص فى الآتى :

١ — اتصلت بالدراسات والتجارب الروحية منذ حوالى ربع قرن ، وتجاوبت مع التربية الدينية التى كان لى نصيب منها منذ طفولتى أو صباى ، واطمان يقينى الى أن البحث فى هذا المجال ليس جائزا شرعا فحسب ، بل انه محثوث عليه توكيدا للايمان بخلود الروح ، وتفكرا فى آيات الله ، واستزادة من علم الله ، وتعبدا قلبيا عميقا فى عصر طغت فيه المادية واستشرى الالحاد .

٢ — هالتى ما اطلعت عليه ( مباشرة أو نقلا ) من بحوث ومؤلفات وصحف وهيئات ومؤتمرات دولية خاصة بالدراسات الروحية فى الخارج ، وما خضعت له هذه الجهود — فى مختلف دول العالم — من تدقيق واختبار خلال القرنين الاخيرين على وجه الخصوص ، وقد أسفر كل ذلك عن تراث علمى ضخم فى هذا المضمار تتزعمه أعداد لا يكاد يدركها الحصر من العلماء المبرزين فى العلم والمكانة الاجتماعية فأحسست أننا — ونحن موطن الرسائل والمعانى الروحية فى العالم — أولى بذلك الامر ، ووجدت ضالتي فى جمعية بالقاهرة يعبر اسمها ذاته عن ضالتي وهى « الجمعية الاسلامية الروحية » ورأيتها مستشار سابق بادرة قضايا الحكومة هو الاستاذ رافع محمد رافع ، الرائد الصوفى الشاذلى كذلك ، فلازمته ، وازدادت قراءتى الاسلامية عن الروح ( لابن القيم وغيره ) ، وعن الصوفية ومناقبها .

٣ — عندما حضرت الكويت سنة ١٩٦٢ اتصلت بشخص ذى صلة بجماعة القاهرة المذكورة ( هو الاستاذ محمود حوراني ) ولم تكن قد بدت عليه امارات الوساطة الروحية بعد ، ولكن أخبرنا وسيط آخر ( هو المهندس منير الاعور ) بمستقبل الاخ محمود الوساطى ، وبعد قرابة سنة أو أكثر بدأت فعلا وساطته فى صورة غيبوبة كاملة ( ١٠٠ ٪ ) وبافاضة فى الاحاديث الدينية تذهل السامع فى ذاتها ، وفى صدورهما عن حالة « لا وعى » وعن شخص لا يعرف — فى حالة وعيه — قليلا مما يفضى به فى حالة الغيبوبة ، فتضاعف تعلقى وزملائى بهذا الاتصال الروحى المبارك فى الله .

٤ — ظلنا سنين نتعبد الله على هذا النحو فى شبه خلوة ( بحجرة تامة

الاضلام ، وبخلوص من مشاغل الدنيا ، وعدم التفكير الا فى الله مع ترديد اسمه تعالى قلبيا وبدون صوت مسموع ) . ولم يكن يخطر ببالنا أن يقتحم علينا هذه الخلوة الاسبوعية — ولادة ساعة — أحد غير القليلين من المؤمنين بالروحانية من أصدقائنا الخلاء ، ثم اتسعت الدائرة بتزايد الراغبين من هؤلاء ، ثم تسرب الموضوع الى الصحافة وأخذ حيزا كبيرا من اهتمام الراغبين فى تلمس أسباب القرب الى الله ، أو فى التعرف على أسرار الاتصال الروحي الذى ملأت مؤلفاته حيزا كبيرا فى مكتبات العالم ، وبدأت تأخذ مكانا يذكر فى مكتبات العالم العربي وعلى أيدي علماء أفاضل .

٥ — تبدأ جلساتنا بالاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم ، فقراءة الفاتحة مرة ، فالآية (٣٥) من سورة النور « الله نور السموات والأرض » (الآية) فسورة الاخلاص ثلاثا ، فالفاتحة مرة أخرى ، ويبدأ الوسيط معنا القراءة ثم نفقده تدريجيا خلالها ، حيث تبدأ غيبوبته شيئا فشيئا . وبعد انتهاء تلك الثلاثة بدقة أو دقائق معدودة يبدأ الوسيط بالقاء السلام بصوت خافت ، وببعض عبارات التحية ، ثم يتدرج صوته فى الارتفاع حتى يصبح أحيانا كالخطيب المتدفق من فوق منبر ، ولا يعيد كلمة أو يتلعثم فى جملة ، بل كأنه شريط مسجل ، ويبدأ عادة يسألنا عما نريد أن يحدثنا فيه من الأمور الدينية التى تنفع الناس ، متباعدة عن الأمور الفردية أو الخاصة التى تشغل العوالم غير المدركة ( ويقصد بها الحسن خاصة ، والأرواح المثاردة التى لم تبلغ رقا فى الله ) . وعادة نفوض الرأى للأرواح الزائر أول الجلسة ليحدثنا فيما يتفضل به ، وبعد هذا الحديث يسأل الروح الحاضرين ، فيسألون بما يريدون ، ويجب على الفور على أسئلتهم ، وكل هذه الأحاديث — الا النادر — قد حرصنا على تسجيلها على أشرطة محفوظة لدينا ونطبعها فى عدد محدود من النسخ بقدر الحاضرين المهتمين بالقراءة بعد السماع .

وفى نهاية الجلسة يؤذننا الروح الزائر بذلك ، وحينئذ منصرفا « على بركة من الله ورسوله » فنقرأ الفاتحة ثلاثا ، مسك الختام .  
٦ — مثل هذه الجلسات لا يقدر نوعية الأرواح المتحدثة فيها ، ولا مستواها فى جانب الله ، الا من يحضرها ويعيها ، وهو بعد ذلك الذى يستطيع بعقله وقلبه — وبالممارسة كذلك — أن يقطع بكون الأرواح الزائرة أرواح بررة ، أم أرواح جن ، أم جنا حيا كما يحصل لدى كثير من الناس فيزيد بعضهم بعضا رهقا .

٧ — حسب تجربتى الآن ، تأبى الأرواح الراقية فى الله الكشف عن اسمائها لأنها فنيت فيه تعالى ومسحت بجانبه عن « أناتها » كالجدول الصغير عندما يصب فى المحيط الكبير فيفنى فيه ، كما يابى العارفون بهذا المستوى الربانى لهذا الاتصال الروحي أن ينزلوا به الى مستوى الاسئلة الصيانية التى يتقدم بها أحيانا غير العارفين بهذا الجانب من العلم والعبادة ، كالسؤال عن اسم أب فلان ، أو أمه ، أو عدد أطفاله ، أو ما الى ذلك من أمور قد تليق بمستوى قارئ كف أو ورق أو ملازم جن أو مخادع ، ولا تليق بمستوى أرواح علوية تدانى البشر برحمة وهداية من عند الله . ولذلك كنا نصيقي أحيانا بمثل هذه الاسئلة ، ولكن الروح الزائر كان دائما يجيب أجابة توجيهية للسائل ليرقى بالسؤال الى مستوى العلم فى الله ، ولنا ليتسع صدرنا لكل سؤال فقد سبق للكثيرين منا أن مروا بمثل هذا الدور .



٨ — تخصص الجلسة ( أو بعض الجلسة ) أحيانا للعلاج ، ويروى المريض الكثير عن فضل الله ومنه عليهم بالشفاء .

٩ — لسنا ندعو أحدا للروحانية الا بمثل ما تدعو أهلك للصلاة أو الصوم مثلا أو لسائر طاعات الله . ولا هدف للوسيط أو أي واحد من حوله الا مرضاة الله ، وليس هنالك أي مقابل مادي أو غيره يمكن أن يدع مجالا للشك في خلوص هذه العبادة وتمحضها للتقرب الى الله . ولا أود أن أقول أكثر من أن القائمين بالروحانية على هذا النحو يبدلون الكثير من الجهد والمال ، وأنا أقلهم في هذا المضمار ، وأن نسبت المصحف الى شرف القيادة ، والله يعلم أنني لست الا أحد الرواد المتواضعين في هذا الميدان .

١٠ — آفة المجادلين في شأن الروحانية أو غيرها ممن يجادلون عن غير علم ، فالمرء عدو ما يجهل ، قد يكون الانسان في قمة العلم في بعض الميادين ، ويكون جاهلا حقا لميدان آخر كالروحانية ، فاذا غلبت عليه طبيعة العالم قال (( لا أعلم )) وان غلب عليه (( كبرياء العلم )) أو (( كبرياء الجهل )) أفنى عن غير علم ولذلك فتحتنا باب حضور الجلسات الروحانية لكل راغب في التعرف عليها ولو لم يكن مؤمنا بها ، وبقيننا الذي أكدته التجربة أن الخبر ليس كالعيان . وقد كان المرء يدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يريد بدنياء بديلا ، ثم يخرج من عنده وهو لا يريد بآخرته بديلا .  
والله أسأل أن يجعل لنا نصيبا من التأسي برسول الله العظيم ، وأن يلهم الجميع التوفيق في سبيل مرضاته .

### تعقيب

قرأت المقال المنشور في العدد (٦٢) الذي كتبه الاستاذ عبد العزيز شرف والذي عرض فيه كتاب : (( الاسلام : الصراط المستقيم )) ولاحظت أن الكاتب يعتقد أن الكتاب لم يترجم الى اللغة العربية حيث يقول في ختام مقاله ( وحسب هذا الكتاب أن تكون له هذه القيمة لندعو مع استاذنا على أدهم الى ترجمة اللغة العربية وأن نحثي به حفاوة تليق بقيمته العلمية ) .  
ويبدو من هذه الفقرة التي نقلتها أنه سبق للاستاذ الكبير على أدهم أن دعا الى مثل هذه الدعوة .

وحيث أن الكتاب المذكور قد تداولته الايدي باللغة العربية منذ عام ١٩٦٣ حيث ترجمه الاستاذ محمود عبد الله يعقوب ونشرته : دار مكتبة الحياة ببيروت وشركة النبراس ببغداد بالاشتراك مع مؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر ( ببغداد — نيويورك ) .

وقد راجع الترجمة الاستاذ نور الدين الواعظ وقدم له بمقدمة ضافية جاءت مكملة لأ موضوعات الكتاب تحدث فيها عن الاسلام : عقيدة ورسالة كما تحدث عن الجانب السياسي من رسالة الاسلام . وعن الشورى في الحكم وعن طريقة انتخاب الامام وعن القضاء واستقلاله . وعن صيانة حرية المواطنين في ظل الاسلام . وعن مكان القوة والاعداد منه وعن الجانب الاقتصادي من رسالة الاسلام والاسس التي يقوم عليها وعن الجانب الاجتماعي في هذا الدين .

البقية ص ٩١

# الفتاوى

## زكاة الاسهم

### السؤال :

بعض الناس يشتري أسهما ( كمدخرات ) وينتفع بعائدها ، وبعضهم يشتري أسهما للتجارة ، فكيف يزكى كل منهما الاسهم التي يمتلكها ؟

وقد تفضل بالاجابة على هذا فضيلة الاستاذ الشيخ محمد أبو زهرة :

ان أسهم الشركات لم تكن فى الماضى معروفة بالصورة التى عليها فى الحاضر ، وان كان معناها له أصل فقهي .

ولذلك ما نبيده من رأى ليس مأخوذاً من آراء الفقهاء بالنص ، ولكنه مستنبط من تطبيق القواعد الفقهية ، أو ما يسمى فى عرف علماء الاصول بتحقيق المناط .

لقد قرر الفقهاء أن الزكاة تجب فى المال النامي ، ويقولون سببها مال نام بالقوة ، وبمطابق هذه القاعدة على الشركات نجد أن الزكاة واجبة فيها لأنها أموال نامية بالفعل . . ولكن كيف تجب الزكاة : أتجب بنسبة من رأس المال ، اذا حال عليه الحول ، أم تجب بنسبة من الغلات التى تخرج كل عام ؟ نجد أن النبي صلى الله عليه وسلم ، أخذ الزكاة من الاموال المنقولة بربع العشر من رأس المال ، فعشرون مثقالاً يجب فيها ربع العشر وهو نصف دينار . والاموال الثابتة وهى الارض الزراعية والاشجار ، تجب الزكاة فى غلاتها ، وهى الزروع والثمار ، يجب العشر ان سقيت بغير آلة ، ونصف العشر ان سقيت بآلة ، ولما كانت الشركات أشبه بالمال الثابت . . رأينا أن تكون الزكاة فى غلاتها بعشر الصافى بعد كل النفقات ، فمن يقتنى أسهما ، لياخذ غلاتها عليه عشر ما يتول إليه بعد الضرائب المستحقة .

واذا كان يتجر فيها بالبيع والشراء ، فان الاسهم ذاتها تكون سلعة تباع وتشترى ، وتجرى فيها زكاة عروض التجارة ، فتكون زكاتها بربع العشر فى قيمتها بعد حولان الحول ، وهذا هو حكم الحال الثانية . هذا ما انتهى اليه رأى ، فان كان حقاً فمن توفيق الله ، وان كان خطأ فالله تعالى أعلم بالصواب .

□ □

## لمس المرأة

### السؤال :

أنا أتبع المذهب الشافعي ، والمعروف أن الشافعي يرى أن لمس المرأة ينقض الوضوء ، وإنني أشتغل في محل تجاري ففي بعض الحالات تلمس يدي يد المرأة عندما أعطيها البضائع التي تشتريها عفوا بدون تعمد وبدون أي قصد فهل هذا ينقض وضوئي أو لا ؟

ع ٠ م — الكويت

وقد تفضل بالاجابة على هذا السؤال فضيلة الشيخ على البولاقى :

اختلف الائمة رضى الله عنهم فى انتقاض الوضوء بهذا النوع من اللمس الذى وصفه السائل الكريم بأنه غير مقصود فقال الشافعية : انه ينتقض به الوضوء ، وقال الحنفية والمالكية والحنابلة والظاهرية وغيرهم انه لا ينتقض الوضوء به ، ويجوز للمسلم تفاديا للحرص والضيق أن يقتدى بهؤلاء الائمة فى عدم انتقاض وضوئه ، وقد روى البيهقى عن القاسم بن محمد أنه قال : « **اختلف أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم رحمة لعباد الله** » ، وروى أيضا عن عمر بن عبد العزيز أنه قال : « **ما سرنى لو أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا أنهم لو لم يختلفوا لم تكن رخصة** » وروى أيضا عن يحيى بن سعيد أنه قال : « **أهل العلم أهل توسعة ، وما برج المفتون يختلفون فيحلال هذا ويحرم هذا فلا يعيب هذا على هذا** » ، وأخرج الخطيب البغدادي عن اسماعيل بن أبي الجالد قال : « **قال هارون الرشيد مالك بن أنس : يا أبا عبد الله نكتب هذه الكتب — يعنى مؤلفات الامام مالك — ونفرقها فى آفاق الاسلام لنحمل عليها الامة** » قال : **يا امير المؤمنين : ان اختلاف العلماء رحمة من الله تعالى على هذه الامة ، كل يتبع ما صح عنده ، وكل على هدى ، وكل يريد الله تعالى** » . واذا أراد السائل الكريم بيان وجهة انظار الائمة المختلفين فى هذه المسألة فليرجع الى مقال : ( انتقاض الوضوء باللمس نموذج لاختلاف الائمة ) .



## المادة الشهرية

### السؤال :

أنا مسلمة أعبد الله وأطيعه ، ومشكلتي فى أننى كلما جاءتنى المادة الشهرية فإن والدتى تجعلنى لا أقرب مكانا ولا ألمس شيئا بل تظن أن كل ما أمسسه ينجس ، فهل لها حق فى هذا . أرجو منكم المشورة الحق ولكم شكرى وامتنانى .

مسلمة

وقد تفضل بالاجابة على هذا السؤال فضيلة الشيخ محمد الاشقر :

( المسلم لا ينجس ) هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة حينما كان أبو هريرة جنباً فانخس وذهب فاغتسل .  
وكذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم زوجته عائشة أم المؤمنين أن تأتيه بالخمرة ( مغرش للسجود ) من المسجد فقالت : انى حائض . فقال : « ان حيضتك ليست فى يدك » .

هذا يدلنا على أن الشريعة تعتبر الحائض والجنب طاهرين فى بدنهما وملابسهما ما عدا ما أصابه الاذى منها ، ولا ينجس أى شىء بملامستهما له .

وأصل الفكرة الخاطئة القائلة بنجاسة الحائض ونجاسة ما تلامسه الحائض ، مأخوذ عن اليهود ، فقد كان اليهود اذا حاضت المرأة عندهم لم يؤاكلوها ولم يشاربوها ، بل يسكنونها فى غرفة منفصلة ، وكان هذا من الاغلال التى وضعها الله عن تبع شريعة الاسلام : كما قال الله فى وصف نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ( الذين يتبعون الرسول النبى الامى الذى يجدونه مكتوباً عندهم فى التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف .. وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث .. ويضع عنهم أصرهم والاغلال التى كانت عليهم ) ، ومن المعلوم عقلاً أن المرأة اذا حاضت فالدنس والاذى انما هو فى المحل المعين ، وأما اليد والرجل وبسائر البدن فليس فيه اذى ، وهذا هو مقتضى التفكير السليم ، فمن تشدد واعتبر النجاسة عامة للبدن كله فهو مغال متشدد ، ومن لم يعتبر فى الحائض أى نجاسة ولو فى المحل فهو متساهل مفرط ، والاسلام هو دين الفطرة الموافق للعقل السليم .

---

بريد الوعي ( بقیة )

---

ثم راح يعرض فصول الكتاب فى اختصار وشمول موضحاً رأيه فى قيمة كل فصل مؤيداً حيناً .. كقوله مشيراً الى البحث الذى كتبه المرحوم شفيق غريبال : « وأعتقد بأن هذا البحث فريد فى بابہ لما احتوى من ابداع علمى ونظرة تحليلية شاملة لتطور الآراء والحركات فى التاريخ الاسلامى وأن كاتبه بحق من الأفاضل العلماء .. ومعتزلاً حيناً ولكن برفق ولين وأدب جم كقوله فى نهاية تلخيصه للبحث الذى كتبه محمود شهابى والمتعلق بموضوع الشيعة » وقد تضمن بحث الاستاذ شهابى آراء تقبل المناقشة الا أننا آثرنا السكوت عليها وتركناها الى القارئ الكريم حرصاً على احترام الآراء وأداء للأمانة العلمية . لهذا سرنى أن أحيطكم والاستاذ الكاتب بهذا علماً .. وليحتف أخونا بهذا الكتاب .. احفاء يليق بقيمته العلمية والمنهجية وليشكر معى المترجم على ما بذله من جهد .. وصفه الاستاذ نور الدين الواعظ بأنه : « كان جهداً جباراً نبغ من أيمانه العميق فدفعه الى سهر الليالى الطوال فى رفقة هذا الكتاب وهو يترجم دقائقه العلمية والفلسفية والدينية بروح لا تعرف الملل .. »

ابراهيم بن عبد الرحمن البليهى — الرياض — السعودية

# بأقلام القراء

## منطق الاسلام

كتب الأخ مصطفى يوسف راجح بكلية حقوق عين شمس تحت هذا العنوان يقول :

لقد عود الدين الاسلامي مفكريه ، ورجالاته من العلماء والفقهاء أن يكونوا باحثي حقيقة ، يعني ألا يتعصبوا لم رأى لجرد أنه يخالف ما درجوا عليه وعلومه ، يعني أن الاسلام دين منطق وعقل منذ اللحظة الأولى ، أدوات المنطق هي العقل واللغة والقلم ، وأول ما يخاطب الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على لسان جبريل يطلب منه أن يقرأ فيقول : ( اقرأ باسم ربك الذي خلق • خلق الانسان من علق • اقرأ وربك الأكرم • الذي علم بالقلم • علم الانسان ما لم يعلم ) فالعلم هنا شرط للوصول الى الله ، والعالم هو الذي يستطيع أن يسلك الطريق بنور علمه ، وهو قبل كل شيء لا يتلقى الا عن اقتناع ، ولا يجادل الا عن اقتناع ، وتاريخنا الاسلامي ملئ بالعلماء المخلصين ، الذين رباهم الاسلام خير تربية ، فيها هو الشافعي رضى الله عنه يقول : ( ما ناظرت أحدا قط ، فأحبيت أن يخطيء ، قال ما كلمت أحدا فأحبيت ألا أن يوفق ويسدد ويكون عليه رعاية من الله وحفظ ، وما كلمت أحدا قط وأنا أبالي أن يبين الله الحق على لساني أو لسانه ، وقال ما أوردت الحجة على أحد فقبلها مني الا هبته واعتقدت محبته ، ولا كابرني أحد على الحق ، ودافع الحجة الا سقط من عيني ورفضته ) • وذلك أقصى ما يرجو علم المنطق أن يصل اليه بمن آل على نفسه مهمة الوصول الى الحقيقة العلمية أو الروحية . والاسلام فتح المنافذ المسدودة التي أغلقتها الديانات الأخرى ، وجعل شرط الايمان التفكير في آيات الله في الانسان قديما وحديثا ، ولغت نظير المسلم أو القارئ الباحث الى سير السابقين وما آلاوا اليه ، وهي دعوة صريحة وواضحة لدراسة الديانات القديمة ، والنظر فيها ووضعها موضع البحث لكي يظهر الحق من الباطل ، وفي ذلك يقول عز وجل في محكم آياته في سورة يوسف : ( ألق تلك آيات الكتاب المبين • أنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون • فمن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت قبله لمن الغافلين ) •

والقرآن الكريم ملئ بالآيات البينات التي تزخر بالدلائل الواضحة لسير

الأولين ، وكيف ضلوا وأضلوا ، فالله تعالى يقول فى سورة الحجر : ( ولقد أرسلنا من قبلك فى شيع الأولين \* وما يأتينهم من رسول إلا كانوا به يستهزؤن ) \*

والله سبحانه وتعالى فى قرآنه الكريم حث على البحث الدائب المستمر

والكشف والتنقيب ليكشف الانسان وليعلم وليرى عظمة الخالق فى مخلوقاته ، فالله سبحانه وتعالى يقول : ( قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ) والسبق المنطقى واضح كل الوضوح وبين وظاهر فى خطاب القرآن لكل زائغ مشرك بالله ، وذلك ليصل به الى الحقيقة الدينية ، وليهديه سواء السبيل .  
ولسنا نقول شيئاً جديداً اذا قررنا أن الاسلام بهذا السلوك الالهى سبق المناهج الحديثة التى تضع الأصول العريضة والتفاصيل الكثيرة للبحث العلمى كى تصل الى الحق . .

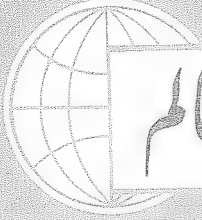
### أبواق شرقية

ويقول الأستاذ عبد الرحمن أبو شادى تحت هذا العنوان :

تسارع هذه الأبواق البشرية بالنقاط كل ما يظهر فى الغرب من آراء ومذاهب وأفكار ونظريات ، كما يلتقط المذيعات الموجات القادمة من محطة الارسلال . . ثم تحاول أن تجعل لها السيادة والذويوع فى حماسة غريبة واستماتة فى نشرها كأن هذا العمل نوع من الرق الفكرى يعلن الولاء لسادته فى كل مناسبة وبغير مناسبة .

والرقيق يجب أن يكون تابعا لآى صعلوك يقول كلاما أو ينشئ نظرية أو يؤلف مذهباً ، فيجب على الشرق العربى المسلم أن يقول آمين ، وأن يسلم بالنبوغ والعبقرية من أول جولة كأن النظرية أو المذهب أو الكلام لا يأتية المباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وهم مع ذلك يجادلون فى كلام الله ويمترون فى وجوده . .

وبلوى المسلمين والعرب والشرقيين بهذه الامعات أشد من سهام أعدائهم ، والغرب والشرق والشمال والجنوب والجنس والقبيل حواجز مصطنعة ما كان ينبغى لها أن تقوم فى وجه أخوة البشر ، ولا حرج على الغربى حين تعلم من الشرقى أو على الشرقى حين يتعلم من الغربى ما دام الوصول الى الحقيقة هدف الجميع والاخلاص فى السعى اليها رائد العالم والمتعلم ، وقديما تعلم ابن آدم القاتل الدفن من غراب ، فكان صاحب فضل عليه ، والقصة فى سورة المائدة ، وأحاط الهدهد بما لم يحط به سليمان ، ولكن ماذا نفعل اذا كانت هذه المذاهب الخبيثة تستهدف ضياع شخصية الأمة وغناها فى غيرها من الأمم وتمثل معنوياتها وابادة كل ما يسمى اسلامى .  
فاذا أراد المحامون عن شخصية الأمة أن يدافعوا عن كرامتها وعدم ذوبانها فى غيرها قامت القيامة . .



# قالت صحف العالم

## لبنان

ضد العدو الاسرائيلي لا تسمح له  
بالانفراد بدولة عربية في عدوانه .

ان قيام القوات السورية  
والعراقية والاردنية بالمشاركة في  
مقاومة الهجوم الاسرائيلي ظاهرة  
سوف تظل من أبرز الأحداث  
السياسية - العسكرية في المنطقة  
لأنها تحيء تجسيدا فعليا لاقوال كثيرة  
عن وحدة خط المواجهة وعن وحدة  
الصف ووحدة المصير .

فلقد كان العدو يتصرف دائما على  
أساس القتال ضد دولة عربية واحدة  
مما يفسح له في مجال التفوق  
العسكري ولكن المشاركة قد أعطت  
العدو وعلمتنا جميعا الدرس الذي  
يجب ألا ننساه ، والذي نسيناه طوال  
السنوات الماضية وبعد حزيران  
بالتخصيص .

فقد كان العدو يهاجم على جبهة  
قناة السويس فلا تنطلق رصاصة  
واحدة من الجبهة الشرقية وكان  
العدو يهاجم الجبهة الشرقية ، فلا  
تنطلق رصاصة واحدة من الجبهة  
الغربية اسنادا للعمليات في الأردن  
أو سورية .

كتبت صحيفة الراي العام  
الكويتية تحت هذا العنوان تقول :

أيا كانت النتائج العسكرية التي  
أسفر عنها العدوان الاسرائيلي على  
لبنان الحبيب ، فإن المارك التي  
شهدتها أرض لبنان كانت وستبقى  
واحدة من أهم العلامات المميزة  
لتاريخه الحديث . فليس هاما أن  
القوات الاسرائيلية تمكنت من التوغل  
داخل الارض اللبنانية وان طائرات  
العدوان قد قصفت مواقعه وقراه ،  
ذلك أن كل عدوان في العالم قادر  
على ارتكاب الجريمة .

ولكن المهم أن نلاحظ ما رافق  
العدوان الاسرائيلي الجديد من مظاهر  
عسكرية واستراتيجية يمكننا القول  
أن أولها كانت في قيام الطيران  
السوري الذي كان بعد حزيران أكثر  
أسلحة الجيوش العربية فعالية في  
الحو ليشترك في صد العدوان عن  
لبنان كما اشتركت القوات الاردنية  
والعراقية بقصف قوات العدو في  
الجبهة الاردنية مما يؤكد وحدة الحياة  
والمصير بين دول الوطن كلها ومما  
يشكل اختبارا رائعا لمجاهة واحدة

المسلمين بما يراه اليوم فى هذه الاخوة من تخلخل عند بعض ضعفاء النفوس فان هؤلاء قلة . ومثلهم عند الأمم كثير ولا سيما الأمم التى دخلت زمنا طويلا تحت حكم الغزو والاحتلال . ولكن ما من مسلم مهما بلغ رجسه فى الخيانة ومهما بلغ الثمن الذى باع به نفسه الا ويجد فى سويداء قلبه اذا هو خلا فى سواد الليل الى نفسه غصة اليمة فى الفؤاد ، وكربا ممضا فى الضمير ما دام يؤمن بالله وبأن محمدا رسول الله .

هذه حقيقة يعرفها كل مسلم من نفسه وان جهلها أو شك فيها غير المسلمين وكيف لا يكون المسلم كذلك اذا كان يؤمن بالله ورسوله ، وهو يسمع قول الله ( انما المؤمنون اخوة ) وقوله تعالى ( فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا فى الارض وتقطعوا أرحامكم . أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم ) .

ويسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ( مثل المؤمنين فى توادهم وتراحهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعت له سائر الأعضاء بالحمى والسهر ) وقوله صلى الله عليه وسلم ( من بات ولم يهتم لأمر المسلمين فليس منهم ) وقوله صلى الله عليه وسلم ( من غشنا فليس منا ) وقوله ( من حمل علينا السلاح فليس منا ) وقوله ( سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ) وقوله صلى الله عليه وسلم ( اذا تواجه المسلمان بسيفيهما فالقائل والمقتول فى النار ) .

ولكن قتال اليوم قد قلب الصورة وغير الاستراتيجية العسكرية ونقل أحاديث وحدة المصير الى الساحة الوحيدة التى يثبت فيها الدم وحدة الحياة ، فى وجه العدوان الاسرائيلى المدعم بالتأييد والسلاح من أمريكا التى أثبتت فى سكوتها عن العدوان على لبنان أنها الوجه الآخر للصهيونية القبيح ، وانها آخر ما يمكن للبنان أن يعتمد عليه لحماية حدوده وأرضه .

### بشائر معركة المصير

ويتحدث فضيلة الشيخ نديم الجسر فى مجلة « جوهر الاسلام التونسية » عن بشائر معركة المصير ، فيقول عن أخوة المسلمين : ان اخوة المسلمين ، على اختلاف أقطارهم وأعراقهم وألوانهم ومصالحهم الدنيوية ، ليست من نوع الاخوة الوطنية ولا من نوع العصبية ولا من نوع الرابطة الاجتماعية ، التى تشد الأواصر بين الخطاء والشركاء حول مصالحهم الاقتصادية والمعاشية ، ولكنها أخوة من صميم العقيدة ولا يتم اسلام المسلم ولا يتحقق ايمانه الا اذا استقرت فى قلبه استقرارا وجدانيا ينسب معه كل مصلحة شعوبية أو مذهبية أو عصبية أو اقليمية أو عائلية أو شخصية أو اقتصادية أو معاشية حتى يجعل هذه المصالح كلها تحت قدمه اذا تعارضت مع تلك الاخوة الاسلامية المقدسة .

ولا يفترن أحد من المسلمين أو غير



# أخبار العالم الإسلامي

اعداد : ع. ب.

- الكويت :** شرف سمو أمير البلاد المعظم حفل تخرج أول دفعة من ضباط الكلية العسكرية وقدلقى سعادة وزير الداخلية والدفاع خطاباً بهذه المناسبة .
- أبلغ سمو ولي العهد ورئيس مجلس الوزراء السفير اللبناني لدى الكويت أن الكويت أميراً وحكومة وشعباً تقف الى جانب لبنان في مخنته وأن الكويت مستعدة لكل مطلب يريده لبنان .
- قام الفريق حردان التكريتي نائب الرئيس العراقي بزيارة البلاد في الشهر الماضي وقد أجرى مع المسؤولين مباحثات هامة حول القضايا العربية المراهنة .
- تم الاتفاق بين الكويت والسعودية على تقسيم المنطقة المحايدة بين البلدين وقد تسلمت الكويت يوم ٢٠ الماضي ميناء سعود ومنطقة الوفرة .
- أعلن مدير الادارة المركزية للاحصاء النتائج الأولية لتعداد السكان الذي جرى في الشهر الماضي وبلغ عدد السكان (٧٣٣١٩٦) نسمة منهم (٣٤٥٨٩٨) كويتي ، و (٤١٦٦٥٨) غير كويتي .
- أكدت الكويت للبعوث المصرية د. حسن عباس زكي موقفها الحازم وإيمانها بالقضية العربية وأنها مستعدة لكل التضحيات .
- اتفقت الكويت وباكستان على وضع برنامج طويل الامد للتعاون بين البلدين المسلمين في مجال الاغراض السلمية للطاقة الذرية .
- سلم السفير الكويتي في باكستان المبالغ التي تبرعت بها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية الى الجامعة المحمدية بروابندي ، وقد تلقت الوزارة رسالة من جماعة الفكر الاسلامي في باكستان تطلب مساعدتها بالكتب الاسلامية .
- زار الكويت وفد اسلامي من تايلاند حيث شرح للمسؤولين احوال المسلمين في تايلاند وحاجتهم الماسة الى الدعم المادي والثقافي .
- بعثت وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية الى سفارة الكويت في لندن بناء على طلبها كمية من ترجمة معاني القرآن الكريم بالانجليزية لتوزيعها على المسلمين في لندن .
- عاد معالي وزير الاوقاف والشئون الاسلامية من جولة زار فيها بعض الهيئات والمراكز الاسلامية في أوروبا لدراسة احوالها .
- القاهرة :** عاد مبعوثو الرئيس جمال عبد الناصر من جولاتهم في الدول العربية بعد مشاورات أسفرت عن وحدة الصف العربي في وجه المساعدات العسكرية لاسرائيل .
- يتوقع العسكريون تصاعد العمليات الحربية ضد العدو في هذا الصيف .
- سيقوم فضيلة شيخ الازهر على رأس وفد من العلماء بجولة في الدول الاسلامية للدعوة الى الجهاد لتحرير الارض العربية والقدس من الاحتلال الاسرائيلي تنفيذاً لقرارات المؤتمر الخامس لجمع البحوث .
- افتتح في جامعة الازهر أول معمل نووي وسيقوم المعمل بدراسات نووية متقدمة .
- عقد المؤتمر السابع للمجلس الوطني الفلسطيني ، وحضره مندوبون عن جميع المنظمات الفدائية .

**السعودية :** بعث المركز الاسلامي في ويلز بانجلترا رسالة شكر لجلالة الملك فيصل على مساعداته المادية والمعنوية للمركز .

□ وجه الهلال الاحمر السعودي رسالة الى الجمعية الدولية للصليب الاحمر يلفت نظرها الى استهداف اسرائيل بالقوانين الدولية لحقوق الانسان .

**الأردن :** أمر الملك حسين بانشاء كلية لآبناء الشهداء تتسع لآلف وخمسمائة طالب وتضم أقساماً ابتدائية واعدادية وثانوية ومختبرات علمية وميكانيكية وكهربائية .

□ اجتمع في الأردن وزراء المواصلات والنفط في السعودية والأردن وسوريا لدراسة مشروع اعادة تسير الخط الحديدى المحجازى وتأمين نفقات هذا المشروع .

□ عقد في أواخر الشهر الماضى اجتماع لوجهى التربية الدينية لبحث أفضل الوسائل لتحسين أسلوب تدريس التربية الدينية في المدارس الاردنية .

**العراق :** اشتركت القوات العراقية المتمركزة في الجبهة الشرقية في صد الهجوم الاسرائيلي على لبنان يوم ٥/١٢ الماضى .

**سوريا :** خاضت سوريا المعركة مع لبنان وقد أسقطت للعدو ثلاث طائرات اسرائيلية في الاغارة على ايبسان يوم ٥/١٢ الماضى .

**لبنان :** أغار العدو الاسرائيلي على جنوب لبنان في أوائل الشهر الماضى وقد تصدى له الجيش اللبناني وقوات الفدائيين الفلسطينيين .

□ تبرع الملك الحسن الثانى ملك المغرب بمائة ألف دولار لؤسسة الاخطل الصغير بهدف انشاء مؤسسة عربية ثقافية تهمى التراث العربى .

**ليبيا :** أصدر مجلس قيادة الثورة قانونا لحماية الاخلاق يقضى بمعاينة كل من يقوم بدور تمثيلى ينافى الاخلاق ومعاينة كل من ترتدى الثياب القصيرة ومن يعاكس النساء في الشوارع والطرق .

**تونس :** نعت تونس في الشهر الماضى فضيلة العلامة الفاضل بن عاشور مفتى تونس وعضو مجمع البحوث الاسلامية وعضو رابطة العالم الاسلامى « الوعى الاسلامى » تشارك العالم الاسلامى أسماها وترجمها على الفقيه الكبير .

**الجزائر :** بحث العقيد القذافى رئيس مجلس الثورة الليبي مع الرئيس بومدين تدعيم التعاون بين دول المغرب العربى وذلك في زيارة قام بها القذافى الى الجزائر في الشهر الماضى لمدة ثلاثة أيام .

**المغرب :** قدم أول سفير موريتانى في المغرب أوراق اعتماده لجلالة الملك الحسن .

**البحرين :** وافق مجلس الامن بالإجماع على تأكيد رغبة شعب البحرين في أن تصبح دولة البحرين دولة عربية مستقلة ونتمنى للشقيقة المسلمة تقدما مطردا في عهد الاستقلال .

**ايران :** رحب مجلس الامة الايرانى بأغلبية ساحقة بقرار مجلس الامن الموافقة على تحقيق رغبة شعب البحرين في استقلاله وعروبته .

**تركيا :** عقد في تركيا أوائل الشهر الماضى مؤتمر قمة ثلاثى حضره الرئيس الباكستانى وشاه ايران والرئيس التركى لبحث القضايا السياسية والاقتصادية لبلادهم وقد أيد الزعماء الثلاثة ضرورة انسحاب اسرائيل من الارض العربية .

**باكستان :** سيعلن قريبا دستور جديد في باكستان يتمشى مع الروح الاسلامية وسيصبح الاسم لباكستان الجمهورية الاسلامية الباكستانية .

## اقرأ في هذا العدد

حديث الشهر	... ..	لمدير ادارة الدعوة والارشاد	... ..	٤
من توجيه القرآن الكريم (٣)	... ..	للدكتور محمد البهى	... ..	٨
من هدى السنة (حول النبوة)	... ..	للدكتور على عبد المنعم عبد الحميد	... ..	٢٠
الجانب العمرانى فى الحضارة الاسلامية	... ..	للدكتور محمود محمد قاسم	... ..	٢٦
صفحة للمجاهدين فى سبيل الله	... ..		... ..	٣٥
فى ذكرى مولد الرسول	... ..	للاستاذ محمد المسوقى	... ..	٢٦
التطور والقيم الدينية	... ..	للاستاذ محمد كامل حنة	... ..	٣٦
من دراسات المستشرقين حول القرآن الكريم	... ..	للدكتور عبد المال سالم مكرم	... ..	٤٢
مع الطبيب	... ..		... ..	٤٩
مائدة القارئ	... ..	اعداد أبى نزار	... ..	٥٢
دائرة المعارف	... ..	للاستاذ كمال أحمد عون	... ..	٥٤
مفاتيح الجنة (قصيدة)	... ..	للاستاذ المدنى الحمراوى	... ..	٦٢
الدكتور محمد عبد الله العربى	... ..	للاستاذ أنور الجندى	... ..	٦٥
حديث مع الشيخ الباقورى	... ..	اعداد الاستاذ : عبد المعطى بيومى	... ..	٧٠
ركن الموسوعة	... ..	تحرره ادارة الموسوعة	... ..	٧٦
المجنوب ( قصة )	... ..	للدكتور نجيب الكيلانى	... ..	٨٠
بريد الوعى	... ..	التحرير	... ..	٨٦
الفناوى	... ..	التحرير	... ..	٨٩
بأقلام القراء	... ..	التحرير	... ..	٩٢
قالت الصحف	... ..	التحرير	... ..	٩٤
الأخبار	... ..	اعداد : ع. ب.	... ..	٩٦

## « إلى رافعي الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بتصد الاشتراك في المجلة ، ورغبة منا في تسهيل الأمر عليهم ، وتنادي لخصايح المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين في الاشتراك أن يتعاملوا رأساً مع مقعد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالتمهدين :

القاهرة : شركة توزيع الاخبار — ٧ شارع الصحافة .

مكة المكرمة : مكتبة مكة المكرمة ص.ب ( ٤٦ )

الديانة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء — السيد محمد زين العابدين ضياء .  
الرياضي : مكتبة مكة — شارع الملك عبد العزيز .

الطائف : مكتبة مكة ص.ب ( ٤٦ )

جدة : الدار السعودية للنشر — ص.ب ( ٢٠٤٣ )

بغداد : مكتبة المثني — السيد قاسم محمد الرجب .

الخبر : مكتبة النجاح الثقافية — السيد محمد سعيد بابيضان .

البحرين : المكتبة الوطنية وفروعها — النامة — السيد فاروق ابراهيم عبيد

قطر : السيد عبد الله حسين نعمة

عدن : وكالة الاهرام التجارية — السيد محمد قائد محمد .

الكلاب : مكتبة الشعب — ص.ب ( ٢٨ ) حضرموت .

نبي : ساحل عمان ص.ب ( ٢٦١ ) — السيد عبد الله حسن الرستماني

مسقط : المكتبة الاهلية — السيد حسين قمر .

نعز : مكتبة المنار الاسلامية — السيد عاصم ثابت .

عمان والقدس : وكالة التوزيع الاردنية — السيد رجا العيسى .

دمشق : الشركة العامة للمطبوعات ص.ب ١٣٦٦

تونس : الشركة العربية للتوزيع — بيروت .

بيروت : الشركة العربية للتوزيع — بيروت — ص.ب ( ٤٢٢٨ ) .

الخرطوم : الدار السودانية للطباعة والنشر والتوزيع ص.ب ( ٢٤٧٣ ) .

مراكشي : الدار البيضاء — مكتبة الوحدة الوطنية — السيد أحمد عيسى .

ليبيا : طرابلس الغرب — ص.ب ( ١٣٢ ) — السيد محمد بشير الفرجاني

بنغازي : مكتبة الوحدة الوطنية — ص.ب ( ٢٨٠ ) — السيد الشعالى الخراز

الكويت : مكتبة منار للتوزيع ( ٢١ ) شارع فهد السالم ص.ب ( ١٥٧١ )

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الأعداد السابقة من المجلة

مع الفالدين ...

## أبو الرّحمان البيروني

\* ولد أبو الرّحمان محمد بن أحمد البيروني في ٢ ذي الحجة ٣٦٢ هـ في قرية صغيرة قرب مدينة كات عاصمة خوارزم وهذه المدينة تسمى الآن مدينة البيروني .

\* كان من أسرة فقيرة وقد عمل في صباه مساعدا لأحد علماء النبات مما ربى في نفسه ملكة البحث الطبيعي .

\* تعرف في شبابه على الفيلسوف الإسلامي ابن سينا وزامله وكانت لهما المكنة في قصر نوح بن منصور الساماني وظلا وفيين للسامانيين حتى سقط ملكهم غارتحلا معا إلى أمير جرجان الذي دعاهما كثيرا إليه .

\* رجع إلى وطنه خوارزم بعد مقتل أمير جرجان واحتل منصبا سياسيا هاما إلى جانب عمله في مجلس العلوم مع ابن سينا وابن مسكويه

\* أحبه الفزنويون — الذين تولوا الأمور في خوارزم — وشجعوه على أبحاثه العلمية .

\* تجلّى منهجه العلمي في الجد والمثابرة والتجرد في طلب الحقيقة — بعيدا عن التعصب وضرورة التماس الأشياء من مصادرها الأولى والملاحظة والتجربة ثم اعتبار الحدس والالهام أو ما يسميه ( التوفيق من الله تعالى ) .

\* ولذلك فهو بحق من أوائل الرواد المسلمين لمنهج العلمي الذي نقلته أوروبا فيما بعد .

\* توصل البيروني إلى كثير من النظريات العلمية وأحرز للمسلمين سبق في تأسيس العلوم الطبيعية على أسس علمية ما زال العلماء يسسرون عليها حتى اليوم .

\* بلغت مؤلفاته ١٨٠ كتابا عدا الرسائل الصغيرة ، من هذه الكتب : تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مرفوضة ( وكتاب القانون السعدي ) .

\* مات في غزنة سنة ٤٤٢ هـ .

عبد المعطي بيومي